

Www.Ahlehaq.Com

غیر مقلدین

امام بخاریؒ کی عدالت میں

ایک تحقیق ○ ایک تجزیہ

الوارثہ رشید



جمعیت اہل سنت لاہور

Www.Ahlehaq.Com/forum

Www.Ahlehaq.Com

Www.Ahlehaq.Com/forum

سلسلہ مطبوعات ۵۶

غیر مقلدین امام بخاری کی عدالت میں	نام کتاب
انوار شہید	مصنف
۱۹۲	صفحات
شعبان المعظم ۱۴۲۲ھ، اکتوبر ۲۰۰۱ء	طبع اول
ترجمہ و اضافہ عزم الحرم ۱۴۲۳ھ مارچ ۲۰۰۳ء	طبع دوم
	پرکس
جمعیت احل سنت لاہور	ناشر
۱۱۰۰	تعداد
	قیمت

ملنے کا پتہ

اردو بازار لاہور	مکتبہ قاسمیہ
اردو بازار لاہور	مکتبہ سید احمد شہید
نزد مقدس مسجد اردو بازار کراچی	مکتبہ رشیدیہ

انتساب

ترجمانِ احناف حضرت مولانا محمد امین

صفدر اوکاڑوی رحمت اللہ علیہ (۱۳۷۱ھ)

کی روح مبارک کے نام ———

جن کے فیضِ صحبت سے بندہ اس قابل ہو سکا کہ

اپنی یہ تالیف اہل علم کی خدمت میں پیش کر رہا ہے

گر قبولِ اُفتد زسے عَزَّوَجَلَّ

الواہر شمیم

سخن گفتنی

غیر مقلدین حضرات اپنے آپ کو ائمہ حدیث کہتے ہیں جس کا مطلب اُن کے نزدیک یہ ہوتا ہے کہ حدیث کا علم بھی انہی کو ہے اور حدیث پر عمل بھی وہی کرتے ہیں۔

رہے مقلدین تو نہ تو اُن کے پاس حدیث ہے اور نہ وہ حدیث پر عمل کرتے ہیں، غیر مقلدین کا یہ خیال خود رائی اور خود فریبی پر مبنی ہے حقیقت یہ ہے کہ ان حضرات کو فن حدیث سے دور کا بھی واسطہ نہیں، صرف چند متنازع مسائل کو تھوڑے مشق بنا کر اپنے آپ کو محدث اور عامل بالحدیث سمجھنے لگے ہیں یہی وجہ ہے کہ ان حضرات سے مسائل نماز کے احکام بالخصوص مت سے پیش آمدہ مسائل کے احکام سے متعلق احادیث دریافت کی جاتی ہیں تو بغلیں جھانکنے لگتے ہیں اور ان حضرات کی کتابوں کی طرف رجوع کرتے لگتے ہیں جنہیں مشرک کہتے نہیں جھکتے۔

اگر ان حضرات کی حدیث دانی کا تجربہ کرنا ہو تو ان سے چند مسائل کا علم دریافت کر کے دیکھ لیجئے آپ کو ان کی حدیث دانی کا بخوبی اندازہ ہو جائے گا۔

مثلاً ان سے پوچھئے کہ نماز میں تکبیر تحریر فرض ہے واجب ہے سنت ہے یا نفل؟ اگر کوئی تکبیر تحریر کہے بغیر نماز شروع کر دے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

نماز میں تکبیر تحریر کہتے وقت رفع یدین کرنا فرض ہے واجب ہے سنت ہے یا نفل؟ اگر کوئی رفع یدین کہے بغیر نماز شروع کر دے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

نماز میں ہاتھ باندھنا فرض ہے واجب ہے سنت ہے یا نفل؟ اگر کوئی ہاتھ نہ باندھے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

نماز کے شروع میں شاپڑھنا فرض ہے واجب ہے سنت ہے یا نفل؟ اگر کوئی شانہ پڑھے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

رکوع میں جاتے اور سر اٹھاتے وقت رفع یدین کرنا فرض ہے واجب ہے سنت ہے یا نفل ہے؟ اگر کوئی ان مقامات پر رفع یدین نہ کرے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ اگر کوئی رکوع میں سبحان ربی العظیم کی جگہ سبحان ربی الاعلیٰ اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کی جگہ سبحان ربی العظیم کہے تو اس کی نماز ہوگی یا نہیں؟

علیٰ ہذا القیاس یہ پوچھئے کہ ہوائی جہاز میں اگر کوئی نماز پڑھے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ وہ کیسٹس جن میں قرآن کریم ریکارڈ ہو ان کو بغیر وضوء کے ہاتھ لگانا جائز ہے یا نہیں؟ کیسٹ سے آیت سجدہ سنی تو سجدہ تلاوت واجب ہوگا یا نہیں؟ روزہ میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹے گا یا نہیں؟

میلٹون اور انٹرنیٹ پر کیا جانے والا نکاح ہو جائے گا یا نہیں؟ وغیرہ وغیرہ ان سب مسائل کا جواب یا تو قرآن کریم کی کسی آیت یا پھر کسی صحیح، مرفوع حدیث سے دیا جائے کسی امتی کا قول اور اپنا اجتہاد نہیں ہونا چاہئے کیونکہ آپ کے بقول امتی کی بلا دلیل بات ماننا تقلید ہے جو کہ شرک ہے اور اجتہاد و قیاس کرنا کار شیطان ہے جو کہ گمراہی ہے۔

قارئین محترم! غیر مقلدین کا دعویٰ ہے کہ وہ الٰہدیت ہیں جس کا مطلب ہے حدیث والے اور مقلدین کو وہ اہل فقہ والرائے کہتے ہیں جس کا مطلب ہے فقہ ورائے والے، اس صورت میں اصولی طور پر ہر مسئلہ کی حدیث غیر مقلدین ہی کو دکھلانی چاہئے کہ وہ بزعیم خویش حدیث والے ہیں، مگر تعجب ہے کہ یہ حضرات ایک طرف تو ہمیں اہل فقہ کہتے ہیں اور دوسری طرف ہر مسئلہ میں حدیث بھی ہم سے طلب کرتے ہیں جبکہ سرے سے ہمارا دعویٰ ہی نہیں ہے کہ ہر مسئلہ کی دلیل حدیث میں موجود ہے۔

ہمارے عوام کو یہ بات سمجھنی چاہئے اور جب بھی بات ہو حدیث غیر مقلدین سے مانگنی چاہئے کہ وہ اپنے آپ کو اہل حدیث کہتے ہیں یعنی حدیث والے، ظاہر ہے کہ جس کے پاس کوئی چیز ہوتی ہے اُسی سے وہ چیز مانگی جاتی ہے جب بقول غیر مقلدین کے حدیث

والے یعنی ہیں اور حدیث انہی کے پاس ہے تو پھر حدیث انہی کو دکھلانی چاہئے، نیز جب بقول ان کے ہمارے پاس حدیث ہے ہی نہیں فقہ ہے تو پھر انہیں ہم سے حدیث کا مطالبہ بھی نہیں کرنا چاہئے۔

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ مقلدین احناف جب غیر مقلدین کو اپنے موقف سے متعلق احادیث دکھاتے ہیں تو اکثر ان کا مطالبہ ہوتا ہے کہ حدیث بخاری شریف سے دکھائی جائے حالانکہ یہ حضرات بھی اعلیٰ وجہ البصیرت جانتے ہیں کہ ہر مسئلہ کی حدیث کا بخاری شریف میں ہونا ضروری نہیں، ایسی صورت میں ہمارے عوام کو چاہئے کہ وہ بخاری شریف سے حدیث دکھانے کا ذمہ لینے کے بجائے غیر مقلدین سے مطالبہ کریں کہ وہ کوئی آیت یا حدیث دکھائیں جس میں ہو کہ حدیث صرف بخاری شریف کی ہونی چاہئے۔

دوسرے ان سے یہ مطالبہ بھی کریں کہ پہلے وہ خود اپنے تمام مسائل کی حدیثیں بخاری سے دکھائیں پھر ہم سے مطالبہ کریں۔

تیسرے انہیں یہ بتائیں کہ آپ حضرات کا تو خود بخاری پر عمل نہیں، عمل تو دور رہا آپ کو تو سرے سے بخاری پر ہی اعتماد نہیں، دیکھئے بخاری کی فلاں حدیث پر آپ کا عمل نہیں فلاں پر آپ کا عمل نہیں، امام بخاریؒ کے فلاں اجتہاد پر آپ کا عمل نہیں فلاں پر آپ کا عمل نہیں، ثبوت چاہئے تو یہ کتاب ”غیر مقلدین امام بخاری کی عدالت میں“ پیش کر دیجئے۔

اس کتاب میں حضرت امام بخاریؒ کی حیات طیبہ اور ان کی کتاب بخاری شریف سے تقریباً ۵۳ مسائل میں یہ دکھلایا گیا ہے کہ غیر مقلدین حضرات نہ امام بخاریؒ سے ان کے عقائد و اعمال میں متفق ہیں اور نہ انہیں امام بخاریؒ کے اجتہادات سے اتفاق ہے اور نہ وہ کلیتہاً بخاری شریف پر عمل کرتے ہیں، بخاری شریف میں ذمروں حدیثیں ایسی ہیں جن پر عمل کرنے کے بجائے یہ لوگ ان کے خلاف عمل کرتے ہیں۔

قارئین محترم: موجودہ دور کے حالات کا تقاضا تو یہ تھا کہ سب مسلمان محمد و متفق ہو کر الحاد و دہریت، عیسائیت و صیہونیت کی بڑھتی ہوئی یلغار کا یا مردی سے مقابلہ کرتے تاکہ عالم کفر کو مسلمانوں پر جگہ بنائی کا موقع نہ ملے لیکن افسوس کہ ہمارے غیر مقلد بھائی

ان پر فتن اور مہیب حالات سے صرف نظر کرتے ہوئے چند فروعی مسائل کو ہوا دینے اور انکا پرچار کرنے میں لگے ہوئے ہیں اور ان کو ایمان و کفر کا درجہ دے رکھا ہے اس پر مستزاد یہ کہ فقط اپنے آپ کو حق پر سمجھتے ہیں باقی سب کو فی النار و السقر قرار دیتے ہیں، غیر مقلدین کا یہ غیر محتاط اور جارحانہ رویہ جو انہوں نے ہر جگہ اپنا رکھا ہے وطن عزیز ہو یا دیار غیر، یہ ہمیں جواب دینے پر مجبور کرتا ہے، ہماری یہ تحریر بھی سابقہ تحریرات کی طرح اقدامی کے بجائے دفاعی ہے جس میں غیر مقلدین حضرات کو تہذیب و شائستگی کے دائرے میں صرف یہ بتلایا گیا ہے کہ وہ ایسے دعوے نہ کیا کریں جن پر پورا اندازہ نہ ہو سکیں۔

راقم الحروف نے یہ تحریر آج سے تین سال قبل دیوبند میں بعض مخلصین کے شدید اصرار پر شروع کی تھی درمیان میں مصروفیات اور موانع پیش آتے رہے جس کی وجہ سے اس کے اتمام میں تاخیر ہوتی رہی، اب اللہ تعالیٰ کی توفیق و مدد سے یہ تحریر پایہ تکمیل کو پہنچ کر آپ کے ہاتھوں میں آئی ہے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس تحریر کو قبول فرما کر راقم کی نجات اور عوام الناس کی ہدایت کا ذریعہ بنائے اور جن احباب و مخلصین نے اس کی تصنیف و طباعت میں حصہ لیا ہے انہیں اپنی شایان شان جزا عطا فرمائے آمین ثم آمین۔

و ما علينا الا البلاغ المبین

انوار خورشید

Www.Ahlehaq.Com

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون
۱۴	آغاز سخن
۱۷	سیرت طیبہ حضرت امام بخاریؒ
۱۸	نام و نسب
۲۰	پیدائش اور ابتدائی حالات
۲۰	تحصیل علم
۲۳	سماع حدیث کے لئے سفر
۲۵	تہجیب
۲۷	کوفہ کی علمی حیثیت
۲۷	کوفہ میں صحابہ کرامؓ کا ورود
۲۸	حضرت عمرؓ کا خط اہل کوفہ کے نام
۳۳	تذکرۃ الحفاظ میں محدثین کوفہ کا ذکر
۳۶	بخاری شریف میں کوئی روایات
۳۷	بخاری شریف میں کوئی اسناد
۴۰	شیوخ بخاریؒ
۴۰	کوفہ اور محدثین کوفہ کے بارے میں غیر مقلدین کا رویہ
۴۵	طلب علم میں مشقتیں برداشت کرنا
۴۶	خودداری
۴۸	سادگی و قناعت، زہد و تقویٰ
۵۲	غیبت سے اجتناب

۵۳	تہذیب
۵۴	شوق عبادت
۵۴	تہذیب
۵۶	عبادت میں اشیاء واستغراق
۵۶	تہذیب
۵۸	حضرت امام بخاریؒ کا مسلک
۶۴	تہذیب
۶۷	بخاری کی اساس تقلید پر
۶۸	امام بخاریؒ اور تائیل
۶۹	انتلاء اور آزمائش
۷۲	تہذیب
۷۳	سانحہ وفات
۷۵	تاریخ وفات
۷۵	تہذیب
۷۶	آپ کی قبر کے پاس استسقاء اور استسقاء
۷۷	تہذیب
۷۸	تصانیف
۷۸	تہذیب
۸۰	بخاری شریف کا تعارف اور تذکرہ
۸۱	سبب تالیف
۸۲	کتاب کی مقبولیت
۸۳	بخاری شریف کی احادیث کی تعداد

۸۳	بخاری شریف کی ملاحظات
۸۴	امام بخاریؒ کے بعض مشائخ
۸۵	روایت بخاری
۸۶	غیر مقلدین کا بخاری اور امام بخاریؒ کے ساتھ سلوک
۸۶	بخاری شریف آگ میں
۸۷	علامہ وحید الزماں صاحب کی امام بخاریؒ پر تنقید
۸۸	نواب وحید الزماں صاحب کی بخاری شریف کے ایک راوی پر سخت تنقید
۸۸	بخاری شریف حکیم فیض عالم کی نظر میں
۸۹	حکیم فیض عالم کے نزدیک امام بخاریؒ واقعہ انگہ کی روایت میں مرفوع القلم ہیں
۸۹	بخاری شریف میں موضوع روایت
۸۹	بخاری شریف کے ایک مرکزی راوی پر حکیم فیض عالم کی جرح اور تنقید
۹۰	بخاری شریف کی طرف احادیث کا غلط انتساب
۹۳	بخاری شریف کے غلط حوالے
۹۵	امام بخاریؒ کے اجتہادات اور آپ کی ذکر کردہ احادیث جن پر غیر مقلدین کا عمل نہیں
۹۶	(۱) نیت اور فقہاء کی عظمت
۱۰۳	(۲) پیشاب پاخانہ کرتے وقت قبلہ رو ہونا مطلقاً منع ہے
۱۰۴	(۳) امام بخاریؒ کے نزدیک منیٰ ناپاک ہے
۱۰۵	(۴) تھوڑا پانی نجاست کے واقع ہونے سے ناپاک ہو جاتا ہے
۱۰۷	(۵) امام بخاریؒ کے نزدیک غسل میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا واجب نہیں

۱۰۷	(۶) امام بخاریؒ کے نزدیک اعضا و خصوصیات ضروری نہیں
۱۱۰	(۷) امام بخاریؒ کے نزدیک محض صحبت سے غسل فرض نہیں ہوتا
۱۱۱	(۸) امام بخاریؒ کے نزدیک حائضہ اور رخصتی کے لئے قرآن پڑھنا صحیح ہے
۱۱۳	(۹) عورت کے چھوے سے وضو نہیں ٹوٹتا
۱۱۴	(۱۰) حوتیاں پہن کر نماز پڑھنا
۱۱۵	(۱۱) امام بخاریؒ کے نزدیک اونٹوں کے ہارے میں مار پڑھنا جائز ہے
۱۱۶	(۱۲) مسجد میں محراب و منبر
۱۱۷	(۱۳) امام بخاریؒ کے نزدیک ستر و حاکم ضروری ہے
۱۱۸	(۱۴) گرمی میں ظہر کی نماز ٹھنڈی کر کے (یعنی تاجرے سے) پڑھنا سفح ہے
۱۱۹	(۱۵) فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے تک اور عصر کی نماز کے بعد سورج غروب ہونے تک کوئی نماز پڑھنا جائز نہیں
۱۲۰	(۱۶) جو نمازیں قضا ہو گئی ہوں ان کا ادا کرنا ضروری ہے
۱۲۱	(۱۷) امام بخاریؒ کے نزدیک امام اگر بیٹھ کر نماز پڑھاے تو مقتدی کھڑے ہو کر ہی پڑھیں گے
۱۲۲	(۱۸) امام بخاریؒ کے نزدیک امامت کا مستحق ۱۰ ماہ ہے جو اہم ہو
۱۲۳	(۱۹) امام کو نماز مختصر اور ہلکی پڑھانی چاہیے
۱۲۴	(۲۰) نماز میں بسم اللہ علیٰ ہذا طلاق آہستہ پڑھنا مست ہے
۱۲۵	(۲۱) امام بخاریؒ کے نزدیک تمام نمازوں میں جیسے امام پر قراوت واجب ہے ویسے مقتدی پر بھی
۱۲۶	(۲۲) فرضوں کی آخری دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے

۱۳	(۲۳) مقتدی کی نماز فاتحہ پڑھے بغیر بھی ہو جاتی ہے اور ہر رک رکوع ہر رک رکعت ہے
۱۳۳	(۲۴) امام بخاری کے ہر ایک جمعہ کے دن غسل واجب نہیں
۱۳۴	(۲۵) جمعہ کا وقت روز کے بعد ہوتا ہے
۱۳۶	(۲۶) جمعہ کی دو رو میں مسنون ہیں
۱۳۹	(۲۷) وتر، تہجد، غسل سب ایک ایک نماز پر ہیں
۱۴۰	(۲۸) وتر میں دعا، قنوت رکوع میں جانے سے پہلے پڑھنی چاہیے
۱۴۲	غیر مقلدین کا جھوٹ
۱۴۳	صادق سیالکوٹی صاحب کا محو کردہ خیالات
۱۴۴	(۲۹) مسافت قصر اذان میں میل ہے
۱۴۵	(۳۰) مغرب کی نماز سے پہلے غسل پڑھنا مسنون نہیں
۱۴۷	(۳۱) حضرت عائشہؓ کی نذر رکعت وان حدیث اور غیر مقتدین کا اس پر عمل
۱۴۹	(۳۲) امام بخاری کے رد یک نماز جنازہ میں امام کو مرد و عورت دونوں کی کمر کے ہر مقابل کھڑا ہونا چاہیے
۵۰	(۳۳) مردے سنتے ہیں
۱۵۲	(۳۴) امام بخاری کا قول عقار یہ ہے کہ مشرکیں کے نابالغ بچے خستی ہیں
۵۳	(۳۵) امام بخاری کے رد یک میقات سے پہلے احرام باندھنا جائز نہیں
۱۵۳	(۳۶) حالت احرام میں نکاح جائز ہے
۱۵۶	(۳۷) حضرت عائشہؓ کی عمر بوقت نکاح در فضی
۱۵۷	(۳۸) عزہ خندق امام بخاری کے رد یک ۴۷ھ میں ہوا
۵۸	(۳۹) واقعہ ایک سے متعلق حدیث

۵۹	(۴۰) امام بخاریؒ کے نزدیک قلیل و کثیر رضاعت سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے
۶۱	(۴۱) امام بخاریؒ سے زیادہ قریب شریعت میں رکھتے ہیں
۱۶۳	(۴۲) امام بخاریؒ کے نزدیک حائضہ کو دی جانے والی طلاق واقع ہو جاتی ہے
۶۴	(۴۳) امام بخاریؒ سے زیادہ قریب شریعت میں رکھتے ہیں
۱۶۶	(۴۴) امام بخاریؒ کے نزدیک غیر مسلم بیویوں میں سے ریت پیوی مسلمان ہو گئی تو اس کے مسلمان ہوتے ہی تفریق کر دی جائے گی
۶۷	(۴۵) امام بخاریؒ کے نزدیک قربانی صرف دس دی الحجہ کے دس کر لی جاسیے
۱۶۸	(۴۶) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قربانی عید گاہ میں کرتے تھے
۱۶۹	(۴۷) قربانی فقط تین دن حار ہے، اس سے زیادہ نہیں
۱۷۱	(۴۸) اڑھی کہاں تک رکھنی مسنون ہے؟
۱۷۳	(۴۹) امام بخاریؒ سے زیادہ قریب شریعت میں رکھتے ہیں
۱۷۵	(۵۰) مار میں جلے سزاحت مسنون نہیں
۱۷۸	(۵۱) قیاس مجتہد حجت ہے
۱۸۱	(۵۲) اجماع حجت ہے
۸۳	(۵۳) اجتہاد حار ہے

آغاز سخن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عام طور پر اچھے میں آتا ہے کہ غیر مقلدین حضرات، محدثین کرام میں سے امیر المؤمنین فی الحدیث حضرت امام بخاری رحمہ اللہ سے بہت زیادہ عقیدت و محبت کا اظہار کرتے ہیں اور ان کی کتاب ”الجامع الصحیح“ کو کتب احادیث میں سب سے زیادہ اہمیت دیتے ہیں، اسی بناء پر ان کا اکثر یہی مطالبہ ہوتا ہے کہ بخاری شریف سے حدیث دکھائی جائے۔

عقیدت و محبت کا تعلق دل سے ہے اور دل پر کسی کی اجارہ داری نہیں انسان کے دل میں جس کی عقیدت و محبت پیدا ہو حق ہے بشرطیکہ محبت برحق ہو اس کا صلہ میں یہ مقدسین حضرات سے یہ شکایت تو نہیں کہ وہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ سے عقیدت و محبت کا اظہار کیوں کرتے ہیں، ہاں یہ شکایت ضرور ہے کہ وہ اپنی اس عقیدت و محبت کے اظہار میں خام واقع ہوئے ہیں، اس لئے کہ محبت کا تقاضا تو یہ ہے کہ محبوب کی ہر بات کو مانا جائے اور محبوب کی ہر ادا کو نایا جائے، چنانچہ حضرت رابعہ بصریہؒ فرماتی ہیں

لو کار حبت صادقاً طعمتہ

ان المحب لمن يحب مطمئن

لیکن جب ہم حالات و واقعات کا جائزہ لیتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ غیر مقلدین حضرات حضرت امام بخاری رحمہ اللہ سے حقیقت میں ایسی محبت و عقیدت نہیں رکھتے کہ ان کی ہر بات کو مانیں اور ہر ادا کو اپنائیں کیونکہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کی سیرت اور آپ کی کتاب بخاری شریف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر مقلدین

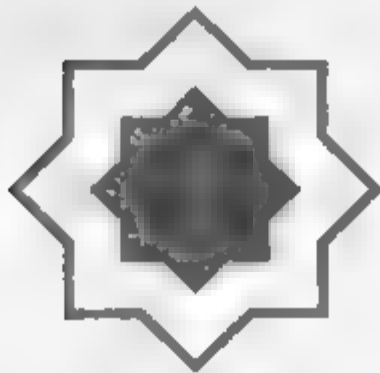
حضرات چند متارغ مسائل کے علاوہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ سے نہ تمام عقائد میں متفق ہیں نہ تمام اعمال میں، جہاں ان حضرات کے عقائد و اعمال کے خلاف حضرت امام بخاریؒ کا عقیدہ یا عمل پیش کیا جاتا ہے یہ حضرات اس کے ماننے سے صاف انکار و اسیۃ ہیں، یہی حال بخاری شریف کا ہے کہ جب بھی غیر مقلدین حضرات کو بخاری شریف سے وہ حدیث جو ان کے موقف کے خلاف ہوتی ہے دکھائی جاتی ہے یا حضرت امام بخاریؒ کا وہی اجتہاد ان حضرات کے خلاف دکھایا جاتا ہے تو یہ اسے ماننے سے انکار کر دیتے ہیں اور اس موقع پر ان حضرات کی حضرت امام بخاریؒ سے ساری عقیدت و محبت کا فوراً و بدلتی ہے۔ یہ طرز عمل ایسا ہے جو یقیناً شکایت کا موجب ہے، اسی شکایت کو علوام کے سامنے "غیر مقلدین امام بخاریؒ کی عداوت میں" کے عنوان سے پیش کیا جا رہا ہے، اس کتاب میں حضرت امام بخاریؒ کی حیات طیبہ اور آپ کی کتاب بخاری شریف کے حوالہ سے یہ دکھلایا گیا ہے کہ غیر مقلدین حضرات رہاں سے ضرور حضرت امام بخاریؒ سے عقیدت و محبت کا ظہار کرتے ہیں لیکن ان کا عمل اس کے بالکل خلاف ہے، حق ہے "حدیث اور اہل حدیث کے مقدمہ میں لکھا تھا،

"راقم کے پاس بخاری شریف کی اس حدیث اور امام بخاریؒ نے ان اجتہادات کی یہ طویل فہرست موجود ہے جن پر غیر مقلدین کا عمل نہیں ہے، خوف طواست یہاں اس کا تذکرہ ترک کیا جا رہا ہے کسی دوسرے مقام پر، فہرست پیش کی جائے گی، اللہ اعلم"

اور وہ تو تھا کہ جدار حدود فہرست نذر قارئین سر دی جائے۔ لیکن حدیث عرصتی اور دیگر امور کی انجام دہی کے لئے، شدید انتظار کے بعد اللہ تعالیٰ کی توفیق اور مدد سے اب وہ فہرست نذر قارئین کی جا رہی ہے یہ بات پیش نظر رہنی چاہئے کہ بخاری شریف کی احادیث اور حضرت امام بخاریؒ کے اجتہادات کی یہ فہرست سرسری نظر میں مرتب کی گئی ہے اس لئے یہ نہ سمجھا جائے کہ اس کی احادیث اور اجتہادات سے یہاں جس پر غیر مقلدین

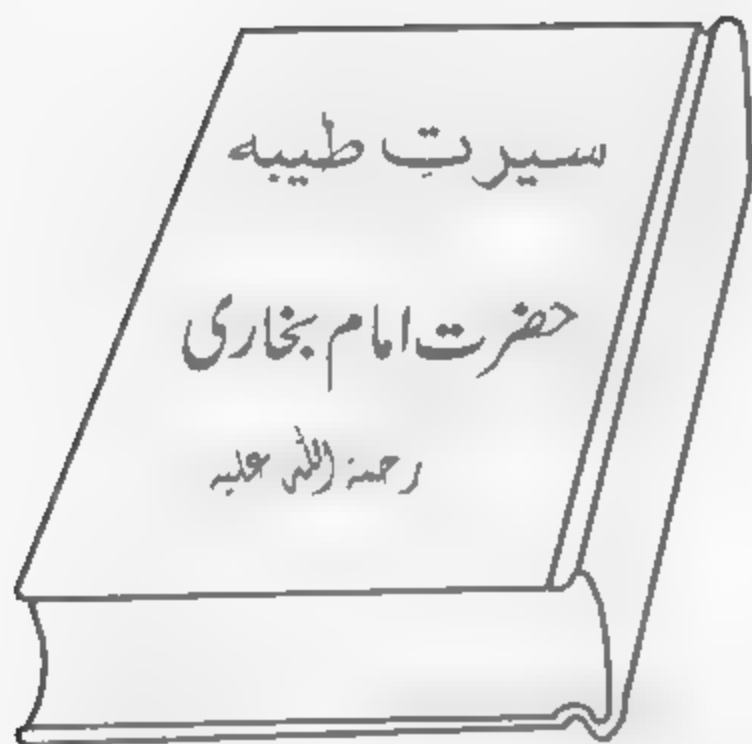
حضرات کا عمل نہیں بلکہ تلاش کرنے پر اور بہت سی احادیث واجتہادات بھی مل سکتے ہیں جن پر غیر مقلدین کا عمل نہیں۔

قبل اس کے کہ وہ فہرست پیش کی جائے حضرت امام بخاری کے مختصر حالات زندگی پیش کئے جاتے ہیں تاکہ ان کی روشنی میں اندازہ لگایا جاسکے کہ حضرات غیر مقلدین۔ حضرت امام بخاری سے کس قدر متعلق ہیں اور اس طاقان سے عقیدت و محبت کا اظہار کیسا ہے۔



Www.AlFahq.Com

Www.Ahlehaq.Com



Www.Ahlehaq.Com/forum

کئے گئے ہیں، ان کے شیوخ میں امام مالک، امام محمد بن زید، وغیرہ شامل ہیں، آپ کو حضرت عبداللہ بن مبارک کی خدمت میں رہنے کا یہ وہ موقع ملا تھا، بل عراق نے ان سے اکثر حدیثیں روایت کی ہیں۔

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں

"سمع ابی میں مالک بن انس، یہ ہے والد محترم نے امام مالک سے سماع ورائی حماد بن رسل و صافح ابن حاصل کیا، محمد بن زید کو دیکھا، ورحمہ اللہ المبارک بکلنا مدیہ"۔
 ابن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا۔

حضرت امام بخاریؒ کے والد ماجد اسماعیل و امام ابو حفص کبیر کے درمیان انتہائی محبت اور خلوص کے مراسم تھے۔

ایک مرتبہ امام ابو حفص کبیر نے خواب دیکھا کہ نبی اکرم ﷺ تشریف لے میں آپ نے قمیص پہن رکھی ہے اور آپ کے پہو میں ایک عورت کھڑی رہ رہی ہے، آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: رومت، ہاں جب مردوں کا تو پھر رو لینا، امام ابو حفص فرماتے ہیں اس خواب کی کسی نے کوئی تعبیر نہیں بتلائی، میں نے اس کا تذکرہ مامی بوری کے والد اسماعیل سے کیا تو آپ نے فرمایا اس کی تعبیر یہ ہے کہ آپ ﷺ کی سنت آپ کی وفات کے بعد باقی ہے۔^۱

امام بخاریؒ کے والد اسماعیل کا حسب انتقال ہوا تو امام ابو حفص نے اس کے پاس ہی موجود تھے وفات کے وقت امام اسماعیل نے ان سے کہا تھا

"لا اعلم من مائی درہما من میں اپنے دل میں یہ درہم بھی حرام یا حرام حرام ولا درہما من شہۃ"۔^۲ نہیں پاتا۔

امام ابو حفص کہتے ہیں کہ اسماعیل کی یہ بات سن کر مجھے اپنی حیثیت بہت ہی کم

محسوس ہونے لگی۔^۱

یاد رہے کہ حضرت حماد بن ریحہ اور حضرت عبداللہ بن مبارک حضرت امام بوصیفہ کے مجلس القدر تلامذہ میں سے ہیں اور امام ابو حفص بصری حضرت امام محمد کے احقر صحابہ میں سے ہیں۔

پیدائش اور ابتدائی حالات:

حضرت امام بخاری ۱۳ شوال ۲۵۵ھ کے بعد ۱۹۴ھ میں نوآز اور یاسٹ ازکستان کے تاریخی شہر بخاری میں پیدا ہوئے، امام بخاری کے والد ماجد سہیل ہونکہ امام صاحب کے بچپن ہی میں انتقال ہو گیا تھا اس لئے آپ نے اپنی والدہ ماجدہ سے خوش شفقت میں نشوونما پائی۔

امام بخاری کی بچپن میں نظر چلی گئی تھی اور آپ نابینا ہو گئے تھے آپ کی والدہ کو اس سے بہت ہی صدمہ ہوا، اللہ کے حضور میں روروا کر دعا کرتی تھیں کہ الہی میرے بچے کی نظر لوٹا دے، ایک رات خواب میں دیکھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام فرما رہے ہیں اب خاتون "قد رد اللہ علی انک بصرہ بکثرة ذنوبک" اللہ نے تیری کثیرہ دعاؤں کی بدولت تیرے بچے کی نگاہ لوٹا دی ہے، آپ جب بارانگیں تو دیکھ کر واقعی ان کی ظروٹ آئی ہے۔^۲

تحصیل علم:

امام بخاری کی تحصیل علم کا زمانہ بچپن ہی سے شروع ہوتا ہے، ابتدائی تعلیم میں حدیث کے ساتھ ساتھ علم فقہ کی طرف توجہ کی اور امام ابو حنیفہ اور حضرت عبداللہ بن مبارک جیسے مآخذ اس کی تصدیق کا مطالعہ کیا اور ان کی کتابوں کو یاد کیا، آپ علمی ماحول میں امام بوصیفہ کبیر سے "جامع سفین" کا ساما کیا، چنانچہ حطیب بغدادی پر سند نقل کرتے ہیں۔

۱۔ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ صفحہ ۴۴۔ ۲۔ حدی الساری ص ۷۷۔ ۳۔ حدی الساری صفحہ ۹۷۔ ۴۔ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ صفحہ ۴۴۔

ہے سلسلہء سند میں تم جس کے متعلق بھی پوچھو گے ان میں سے اکثری چاہے سکونت اور تاریخ وقات کا بھی یہ وہ سکتا ہوں اور اپنے روایت کردہ اقوال صحیحہ و تابعین کے بارے میں یہ بھی بتا سکتا ہوں کہ وہ ان کن آیات و احادیث سے ماخوذ ہیں۔^۱

ایک مرتبہ آپ کے استاد محمد بن سلام بیدری نے آپ سے فرمایا تم میری تصنیف کو ایک مرتبہ اپنے مطالعہ سے نکالو اور اس میں جہاں غلطی سوائس کی اصوات کردہ کی نے بڑے تعجب سے پوچھا کہ یہ کاکون سے؟ جس کا مطلب یہ تھا کہ آپ امام حصہ ہو رہی اُس سے اپنی اصلاح کے سے نہ رہے ہیں، امام بیدری نے کہا کہ اس کا دلی ثبوت و مقابل نہیں ہے۔^۲

بخاری میں محدث داخل کا حلقہ درس بھی قائم تھا، امام بخاری آپ سے حلقہ درس میں بھی چلایا کرتے تھے، ایک دن ایسا کہ استاد ختم نے سندیاں لڑتے ہوئے مسلمان عن ابی البربر عن ابی ابراہیم فرمایا، آپ نے عرض کیا کہ سندس طرح نہیں ہے کیونکہ ابو البربر سے ابی ابراہیم سے روایت نہیں کی محدث داخل نے امام بخاری کو طفل ناآمور سمجھ کر ڈاٹ دیا، نہیں آپ نے اب سے عرض کیا کہ اگر آپ کے پاس صل ہو تو مرجعت فرمائیں محدث داخل اٹھے اور اپنی جگہ مارتا رہا، امام بخاری نے بات درست تھی واپس آئے اور فرمایا لڑے اصل سندس طرح سے؟ امام بخاری نے کہا ابو البربر وہو ابن عدی عن ابی ابراہیم ستا، نے امام بخاری سے قلم سے پہنچی تباہ و درست کیا اور فرمایا تم نے سچ کہا، کسی نے امام بخاری سے پوچھا کہ جس وقت یہ واقعہ پیش آیا اس وقت آپ کی عمر تھی؟ فرمایا گیارہ سال۔^۳

اسماعیل حدیث کے لئے سفر:

مشائخ بخاری سے تقریباً چھ سال استفادہ فرماتے تھے ۲۱۵ھ میں جبکہ آپ کی عمر چودہ سو سال کے قریب تھی آپ اپنی والدہ محترمہ اور بھائی حمد کے ہمراہ مدینہ منورہ

تشریف لے گئے، حج بیت اللہ کی سعادت حاصل کی، واپس وریجائی واپس بخاری آ گئے اور امام بخاری وہیں حصول علم میں مشغول ہو گئے مکہ مکرمہ میں دو سال قیام فرمایا اور یہاں کے مشہور محدثین مثلاً ابو عبد الرحمن المقرئ (تلمیذ امام ابو حنیفہ) حسان بن حسن بصری، ابو الولید احمد بن اردشیر اور امام حمید بن اسحاق استفادہ کیا، مکہ مکرمہ کے رباب علم سے تحصیل کمال کے بعد ۲۱۲ھ میں مدائن آپ کی عمر مبارک ٹھارہ ساں تھی آپ مدینہ منورہ روانہ ہوئے یہاں آپ نے عبد العزیز بن عبد اللہ دہلیسی، ایوب بن سلیمان بن جابر، اسماعیل بن ابی اویس اور اس سے علاوہ دیگر محدثین سے استفادہ کیا۔^۱

حرمین شریفین کے علاوہ طیب حدیث کے سلسلہ میں آپ شام، ایران، عراق، مصر، جزیرہ وغیرہ ممالک اسلامیہ تشریف لے گئے اور وہاں کے محدثین سے حدیث مبارکہ حاصل کیں خود آپ کا پایا ہے۔

”دحلب اسی اسام و مسرد میں شام، مصر اور جزیرہ مرتبہ گیا، بصرہ چار الحریرۃ مرتبہ و اسی العصرہ اربع مرتبہ گیا، حجر مقدس میں چھ سال مقیم رہا اور مسرات واقعتاً حجر سہ اعوام کوفہ و بغداد میں محدثین کے ساتھ مجھے کئی ولا احصی کہ دحلب اسی الکوفہ مرتبہ جانا پڑا یہ تو میں شمار بھی نہیں کر سکتا۔ و بغداد مع المحدثین“^۲

بصرہ

میں آپ نے امام ابو عاصم النبیل (تلمیذ امام ابو حنیفہ) محمد بن عبد اللہ انصاری (تلمیذ امام ابو حنیفہ) عبد الرحمن بن حماد الشعمی، محمد بن عرعرة، حجاج بن منہال، بدر بن معاویہ، عبد اللہ بن رجا، یحییٰ بن یحییٰ، جریر بن عثمان، عثمان بن مسلم، سلیمان بن حرب، ابو الولید الطیالسی (تلمیذ قاضی ابو یوسف) محمد بن سنان وغیرہ محدثین سے احادیث حاصل کیں۔

کوفہ:

میں عبید اللہ بن موسیٰ (کمیزہ امام ابو حنیفہ) ابو نعیم فضل بن اکیمن (تلمیذ امام ابو حنیفہ) خادم بن مغلذہ، طلحہ بن عمام، خالد بن یزید، مکرئی، احمد بن یعقوب، اسماعیل بن ابان، حسن بن ربیع، سعید بن حفص، عمر بن حفص، عمرو، قیس بن علقم، ابو غسان وغیرہ محدثین سے احادیث حاصل ہیں۔

بغداد:

میں آپ نے امام احمد بن حنبل (کمیزہ قاضی ابو یوسف) محمد بن سابق محمد بن یحییٰ بن طہاع، سرتج بن نعمان وغیرہ محدثین سے استفادہ کیا، امام ذہبی کا کہنا ہے کہ حضرت امام بخاریؒ نے مجموعی طور پر ایک ہزار اسی مشائخ سے حدیث کا سماع کیا۔^۱
یاد رہے کہ سماع حدیث اور طلب علم کے سفر میں امام ابو حفص یہ تسلی کے صاحبزادہ امام ابو حفص صغیر حنفی (م ۲۶۳) امام بخاری کے رفیق درس اور ہم سفر رہے چنانچہ امام ذہبی تحریر فرماتے ہیں
”ورافق البحاری فی الطلب امام ابو حفص صغیر طلب علم میں یہ مدت مدۃ“^۲
تک امام بخاری کے رفیق سفر۔

تنبیہ:

قارئین محترم حضرت امام بخاری کے ابتدائی حالات، طلب علم اور سماع حدیث کیلئے سفر سے دو باتیں کھل کر ہمارے سامنے آتی ہیں۔

اول:

یہ کہ احناف کے حضرت امام بخاری سے نہایت بہتہ تعلقات تھے، چنانچہ امام ابو حفص کبیرؒ کی امام بخاری کے والد اسماعیل سے اخیر وقت تک دوستی رہی، امام بخاری امام ابو حفص کبیرؒ کے حلقہ اربع میں شریک ہوئے رہے آپ سے ”جائتہ شمساً و قمر“

۱۔ پیمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم ۳۹۳، تہذیب الاسلام، مکتبہ المدینہ، ج ۱، ص ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱

امام ابو حفص کبیرؒ کی آپ پر بھرپور توجہ رہی آپ نے امام بخاریؒ کی شہرت کی پیش گوئی فرمائی جس کا ظہور دنیا نے دیکھا، آپ امام بخاریؒ کی ماں معذرت فرماتے رہے، آپ نے صاحب زادہ امام ابو حفص صغیرؒ جن کے بارے میں امام جہمی رقمطراز ہیں

”کان ثقیلاً اماماً ورعاً راعداً رباناً آپ ثقہ تھے، امام تھے، نہایت پرہیزگار صاحب سنی و اتباع“^۱

تھے، زائد تھے، عالم رہائی تھے اور تہائی قطعیت تھے۔

یہ حضرت امام بخاریؒ کے مدت مدید تک طلب علم میں رہتی سفر ہے، حضرت امام ابو حفص کبیرؒ (م ۲۱۷ھ) اور حضرت امام ابو حفص صغیرؒ (م ۲۶۳ھ) دونوں کبریاں ان میں سے تھے، بخاریؒ کی ریاست علمی آپ حضرات پر ختم تھی۔

حضرت امام بخاریؒ نے تحصیل علم کی ابتدا، میں حضرت امام داؤدؒ، حضرت عبد بن مبارکؒ کی کتابیں اور برہنہ تھیں اور جامع خیر کا نام یا تھا، یہ کتابیں فقہ حنفی پر مشتمل تھیں کیونکہ حضرت امام داؤدؒ اور حضرت عبد بن مبارکؒ دونوں حضرت امام ابو حنیفہؒ کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں اور حنفی ہیں، امام سفیان ثوریؒ، امام ابو حنیفہؒ کی تھیں اس میں حاضر ہوئے ہیں اور ان سے حدیثیں روایت کی ہیں، امام صاحب داؤدؒ نے علی بن مسہرؒ (م ۱۸۹ھ) نے حاصل کی ہے جو امام ابو حنیفہؒ کے تلامذہ میں سے شمار کیے جاتے ہیں، امام سفیان ثوریؒ نے اپنی ”جامع“ کی تصنیف میں بھی زیادہ تر ان ہی سے مدد لی ہے، چنانچہ یزید بن ہارونؒ (م ۳۰۶ھ) فرماتے ہیں

”کنا سفیان یا حذیفہ عن علی سفیان ثوریؒ امام ابو حنیفہؒ کی نقد و علی بن مسہرؒ میں قول اسی حنیفہ واہ مسہر سے حاصل کرتے تھے اور ان ہی کی مدد استعمل نہ و بعدا کرہ علی کناہ اور مذاکرہ سے انہوں نے یہ کتاب جس کا ہدایہ ”مدی سناہ اجماع“^۲ نام جامع رکھا ہے تصنیف کی ہے۔

دوم: یہ کہ امام بخاری حرمیں شریفین کے سفر کے بعد عراق شریف کے گئے اور وہاں بصرہ کو فدا اور بعد اودھ میرہ کے محدثین سے احادیث حاصل کیں، آپ کا قوس پیچہ بزرگ کا سے کہ میں بصرہ چار مرتبہ گیا اور کوفہ اور بعد اودھ عراق شریف میں جا کر شہر بھی نہیں آیا ہو سکتا، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ امام بخاری کے راویوں میں ایک عراقي امام حدیث کے واسطے سے بہت اہمیت تھی اور وہ وہاں کے محدثین و انتہائی قائل تھا، سمجھتے تھے، آپ نے وہاں سے محدثین سے جن میں بہت سے امام ابو حنیفہ اور اس کے تلامذہ قاضی ابو یوسف و امام محمد کے شاگرد اور فضیلت خفی تھے ان سے احادیث مبارکہ حاصل کیں اور اس وقت راہِ اہمیت دی۔ اپنی اہم ترین کتاب بخاری شریف میں جہد جہد فرمایا۔

کوفہ کی علمی حیثیت:

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آپ بھی ایک طرزِ نظر والی جگہ کے افراد میں کون لوگ تھے ورنہ کوفہ کی علمی حیثیت تھی کہ حضرت امام بخاری و طلب حدیث کے بار بار وہاں جانا پڑا اس سلسلہ میں راقم نے کئی بار کوفہ کا قوس پیچہ اور اہم معلومات حاصل ہوئیں قاریوں کی تفصیل یہاں معلومات و ملاحظہ فرمائیں۔

تاریخ میں مرقوم ہے کہ فاروق اعظم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں جب حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے طلب عراق تھے یا تو فاروق اعظم کے کوفہ کی تعمیر کا حکم دیا، چنانچہ مسجد میں دو قعیمے یا نیائیں کے اطراف وہاں میں فصحاء عرب آباد کئے گئے، اس شہر کے آباد ہونے کے بعد عراق میں حلیں اقدار صحابہ کرام یہاں تشریف لائے۔

کوفہ میں صحابہ کرام کی وراثت:

علامہ ابن سعد (۲۴۰ھ) فرماتے ہیں

”متر بدوی و تہم صحیحہ رصوں میں شریف ہوئے و اسے۔“

گرام کوہ میں تشریف فرما تھے۔^۱

حافظ ابوشامہ روایتی (۳۰۰ھ) حضرت قتادہ سے جس کا شمار تابعین میں ہوتا ہے سند ناقل میں

”تکھرت جہلم سے صحابہ میں سے ایک ہا پچاس افراد اور چوبیس وہ برکت جو غزوہ بدر میں آپ سے ہم کابرب تھے وہ میں تشریف فرما ہوئے۔“^۲

اہم اوٹس محمد بن حیدر ثعلبی (۲۶۱ھ) روایت میں
”وفد میں ایک ہزار سی پندرہ تشریف لے گئے۔“^۳

طبقات میں حد میں علامہ ابن عد نے بحوالہ نافع بن جبیر سے مضمون حضرت عمر کا وفد کے بارے میں یہ تاثر لکھا ہے

”بالکوفة وجوه الناس“^۴

وفد میں بڑے بڑے لوگ تھے۔

ظاہر ہے کہ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ یہاں جس وجہ سے تشریف فرما رہے ہیں وہ اپنی اور ملی وجہ سے ہی دیکھتی ہے، اس کی تائید خود حضرت عمرؓ اس خط سے آتی ہے جو آپ سے وفد وادوں کے نام لکھا ہے، یہ خط علامہ ڈھکی نے ”تذکرۃ الخلفاء“ میں پائے انداز نقل کیا ہے

حضرت عمرؓ کا خط بسل کوفہ کے نام:

”اسی قد بعثت ایکہ عمار بن ملح نے تمہارے پاس عمار بن یاسر یا سیر امیراً و عبد اللہ بن مسعود کو بحیثیت امیر اور عبد اللہ بن مسعود کو معلم معلماً و وزیراً و ہم من السجاء اور دربر روانہ کیا ہے یہ دونوں حضرت حضور من اصحاب محمدؐ میں اہل نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ ہیں

مدنیہ و ایہما و سمعوا و قد محتجب اور برترزیدہ مستحیوں میں شاکہ مدنیہ
 انہم بعد اللہ بن مسعود مدنی میں سے ہیں تم ان کی اقدار کرو۔ ایلھو
 مدنیہ بن مسعود سے معاملہ میں میں نے تم
 واپس لے لیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بناؤ کہ حضرت عثمانؓ کی خدمت سے میرے
 دور تک اہل کوفہ و قرآن پاک اور مدنی قسیدین نعیم، اپنے میں شغول رہے یہاں تک کہ
 کوفہ قرآن اور فقہاء محمد میں سے مجھ سے آپ کی اس جدوجہد اور ویش کا یہ قیدہ جا کہ قسوں
 بعض ثقہ علماء کے اس شہ میں چار طرار علم پیدا ہو گئے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ہاتھ
 اس کا رخیہ میں متعدد طویل القدر سی یہ راہ میں حضرت عبداللہ بن ابی قاسمؓ حضرت صدیقہ بن
 یحییٰؓ حضرت عمر بن یاسرؓ حضرت حماد بن ابی اسودؓ حضرت ابو موسیٰؓ حضرت رضی اللہ عنہم
 شریک رہے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ جب وفات پائی تو اس شہ کے فقہاء کی مشرت و
 دیکھ کر بہت خوش ہوئے ارفقاہ ان رحمہم اللہ میں ابو عبد اللہ ملاحد و العربیہ علیہ السلام
 تعالیٰ ابن مسعودؓ کا بھلا کرے اسوں نے اس شہ کو طرے مجرایہ امام و برحق بنی ہاشم
 یحییٰ کا کہنا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی وفات نے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کو
 میں رو دیا وہ زمانہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا مدہاں پڑوں و قیدہ بنا ہے
 میں معروف تھے جناب امیر (حضرت علیؓ) کے جامع مسجد کوفہ میں آئیے تو پارسوں
 قریب دو اتمیں رکھی ہوئی تھیں طلباء کتابت علم میں مدہاں تھے یہ ایکو، آپ سے
 فرمایا

"لقد ترک ابنی ام حبیبہ ہولاء مروج باشر ابن ام عبد جعی ابن مسعود سے
 الکوفہ" لوگوں کو کوفہ کا چاہئے ان بن چھرتے

فارسی کے استاذ امام عفت بن مسلم (م ۲۲۰ھ) سے نقل کیا ہے کہ

”پ نے کچھ لوگوں کو کہتے سنا کہ ہم نے فدا کی کتابیں نقل کر لی ہیں اور ہم نے فلاں کی کتابیں نقل کر لی ہیں اس پر آپ نے فرمایا ہمارے خیال میں اس قسم کے لوگ کامیاب نہیں ہو کر تے ہمارا دستور تو یہ تھا کہ ہم جب ایک استاذ کے پاس جاتے تو اس سے وہ روایتیں سنتے جو کسی اور سے نہ سنی ہوتیں اور دوسرے کے پاس جاتے تو اس سے وہ سنتے جو پہلے سے نہ سنی ہوتیں چنانچہ جب ہم وفد سے تو ہم نے وہاں چار ماہ قیام کیا، مگر ہم چاہتے تھے کہ ایک ماہ حدیثیں لکھ لیں تو لکھ سکتے تھے مگر ہم نے صرف پچاس ہزار حدیثیں لکھیں، ہم سی سے بھی ملا، کے بغیر راضی نہیں ہوئے سوائے شریک کے کہ نبیوں نے ہم سے انکار کر دیا، اور ہم نے وفد میں سی ایک شخص کو نہیں لکھا جو عمریت میں عطی کرے اور اس کو دوا رکھے۔“

عبد مہتاب الدین علی رحمہ اللہ (م ۷۷۷ھ) نے ”طبقات الشافعیہ“ میں امام ابو داؤد کے صاحبزادہ حافظ ابو بکر عبد اللہ بن ابی داؤد (م ۳۱۶ھ) کی روایت یہ بیان لکھا ہے کہ ”میں جب کوفہ آیا تو میرے پاس فقط ایک درہم تھا میں نے اس ایک درہم سے تیس منڈ باقلا خرید لیا، روزانہ ایک منڈ باقلا کھاتا اور (ابوسعید) اشجعی سے ایک ہزار حدیثیں لکھتا، ان میں ایک ماہ میں میں نے تیس ہزار حدیثیں لکھیں جن میں مقطوع درہم سل بھی شامل ہیں۔“

غور فرمائیے اس شہر میں حدیث کی بہتات کا یہ حال تھا کہ عفت بن مسلم جیسے امام حدیث صرف چار ماہ میں پچاس ہزار حدیثیں لکھ لیتے ہیں اور ابو بکر بن ابی داؤد صرف ایک ماہ میں تیس ہزار حدیثیں جمع کر لیتے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبلؒ سے جب اس کے صاحبزادے عبداللہ نے دریافت کیا کہ آپ کی رائے میں طالب علم کو کیا کرنا چاہئے آیا ایک ہی استاد کی خدمت میں رہ کر اسی سے حدیثیں لکھتا رہے یا اُن مقامات کا رخ کرے جہاں علم کا جڑ چاہئے اور وہاں جا کر علماء سے استفادہ کرے تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ اسے سفر کرنا چاہئے اور دوسرے مقامات کے علماء سے حدیثیں لکھی چاہئیں، اُن علماء میں سب سے پہلے امام محمدؒ نے کوفہ میں ہی کا ذکر کیا، چنانچہ آپ کے الفاظ یہ ہیں

”یرحل و یکتب من الکوفیین و وہ سفر کرے اور کوفیوں، بصریوں، مدینہ اور البصریین و اهل احادیثہ و مکہ“^۱ مکہ والوں سے احادیث لکھے

عندہ ابن سعدؒ (م ۲۴۰ھ) اپنی سند سے روایت کرتے ہیں کہ عبد الجبار بن عباسؒ نے اپنے والد عباسؒ سے نقل کیا کہ انہوں نے فرمایا

”حالیست عیضا و جمعیت اسالہ میں (امام حرم محدث مکہ مکرمہ) حضرت عطاء بن یسارؒ سے اس وقت تک کہ وہ بن ابی ربیعؒ کی خدمت میں حاضر ہو کر اهل الکوفہ عن عطاء مابا نبیا مسائل دریافت کرنے لگا تو آپ نے مجھ سے پوچھا تم کن لوگوں میں سے ہو؟ میں

سے عرض کیا کہ نوذ وادوں میں سے میں سے ہوں آپ نے فرمایا (تو مجھ سے تم مسائل مجھ سے دریافت کرتے ہو حالانکہ ہمارے پاس (مکہ میں) علم تم لوگوں ہی کے پاس سے (یعنی کوفہ سے) آتا ہے

حضرت عطاء بن ابی رباحؒ جلیل القدر تابعی، امام حرم اور محدث مکہ مکرمہ ہونے کے ساتھ تھہرے اور مجتہد بھی ہیں اور بڑے بڑے اساطین علم و فضل کے شیخ بھی ہیں۔ آپ کا یہ فرمانا کہ ”ہمارے پاس علم تو کوفہ وادوں کے پاس ہی سے آتا ہے“ یہ اس زمانہ میں کوفہ کی علمی

۱۔ تدریب الراوی ج ۲ ص ۵۵۸ طبع مدنی کتب خانہ، بیروت ج ۲ طبقات ابن سعد ص ۱۵۱

برتری کی بڑی بین دورورنی دلیل ہے۔

”تذکرۃ الحفاظ“ میں محدثین کا ذکر:

علامہ محدثین نے حفاظ حدیث کے حالات پر مستقل کتابیں بھی میں جن میں صرف ان لوگوں کا تذکرہ ہے جو اپنے وقت میں حفاظ حدیث تھے، ان میں سب سے زیادہ مشہور کتاب ”تذکرۃ الحفاظ“ ہے یہ حافظ شمس الدین دہلی (م ۷۲۸ھ) کی تصنیف ہے، موصوف نے اس کتاب میں کسی ایسے شخص کا تذکرہ نہیں کیا جس کا شمار حفاظ حدیث میں نہ ہوتا ہو، چنانچہ آپ علامہ ابن قتیبہ کے بارے میں لکھتے ہیں

”ابن قتیبہ علم کا خزانہ ہیں لیکن حدیث میں اس کا کام تھوڑا ہے، اس لئے میں نے اس کا تذکرہ نہیں کیا۔“

اور خارجہ بن زید اگرچہ فقہاء سیوف میں سے ہیں مگر ان کے بارے میں صاف تصریح کر دی کہ

”چونکہ وہ قلیل الحدیث تھے اس لئے میں نے ان کو حفاظ حدیث میں شمار نہیں کیا۔“

ایسے ہی اس کتاب میں ان تینوں کا بھی کوئی تذکرہ نہیں ہے جو حفاظ حدیث تو ہیں مگر محدثین کے یہاں پایہ اعتبار سے راقط ہیں، چنانچہ امام احمدی نے واقدی و رشتہ طلبی لوسی سے حفاظ حدیث میں شمار نہیں کیا۔

اس کتاب میں صرف ۲۵۶ھ تک (جو کہ حضرت امام بخاری کا سال وفات ہے) کے ان محدثین کا تذکرہ پڑھ سکتے ہیں جن کو امام ذہبی نے ولی کہا ہے ہم یہاں صرف ان محدثین کا ذکر کریں گے جن کے لئے امام ذہبی نے کتاب میں مستقل عنوان قائم کیا ہے۔

۱۔ علقمہ بن قیس الامام ۶۲ھ، مسروق البہدلی ۶۳ھ، ۳۔ اسود بن یزید انجلی ۵۷ھ، ۴۔ عبیدہ بن عمرو السمری ۶۲ھ، ۵۔ سدید بن عبد الکونی ۸۱ھ، ۶۔ ابن بن خنیس ابو مریم اسدی ۸۲ھ، ۷۔ ربیع بن شیمہ ابو یزید اشجری ۶۳ھ،

۸۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۲ صفحہ ۶۳۳ ج ۲ روضۃ الحفاظ ج ۱

- ۸۔ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ ۳۷۳ھ، ۹۔ ابو عبدالرحمن اسمعیٰ ۳۷۳ھ، ۱۰۔ ابوامیہ شریح بن
الحارث ۳۷۹ھ، ۱۱۔ ابو مقدام شریح الحمد جی ۳۸۷ھ، ۱۲۔ ابو اہل شقیق بن سلمہ ۳۸۲ھ،
۱۳۔ قیس بن بی حازم ۳۹۷ھ، ۱۴۔ عمرو بن میمون ابو عبداللہ ۳۷۵ھ، ۱۵۔ زید بن وہب
ابو سیمان ۳۸۴ھ، ۱۶۔ معمر بن سید ابوامیہ الاسدی ۳۸۰ھ، ۱۷۔ ابو عمرو سعد بن ایاس
الشیبانی ۳۹۸ھ، ۱۸۔ رعی بن حراش ۳۹۱ھ، ۱۹۔ ابراہیم بن زید القیمی ۳۹۲ھ،
۲۰۔ ابراہیم بن یزید ابو عمران الخفی ۳۹۵ھ، ۲۱۔ سعید بن جبیر ۳۹۵ھ، ۲۲۔ عامر بن
شر اخیل ابہدانی ۳۹۵ھ، ۲۳۔ عمرو بن عبداللہ ابواسحاق ۳۹۷ھ، ۲۴۔ حبیب بن ابی
ثابت ۳۹۹ھ، ۲۵۔ الحکم بن عتیبہ ابو عمرو اللدی ۳۷۵ھ، ۲۶۔ عمرو بن مرہ ابو عبداللہ
۳۷۶ھ، ۲۷۔ القاسم بن خیرہ ابو عمرو ۳۸۱ھ، ۲۸۔ عبدالملک بن عیسیٰ ۳۸۶ھ، ۲۹۔ منصور
بن الحکم ۳۸۲ھ، ۳۰۔ مغیرہ بن مقسم ۳۸۶ھ، ۳۱۔ حصین بن عبدالرحمن ۳۸۶ھ، ۳۲۔
سلیمان بن فیروز ۳۸۸ھ، ۳۳۔ اسمعیل بن ابی حاند ۳۸۵ھ، ۳۴۔ سیمان بن مہر ال
الاعمش ۳۸۸ھ، ۳۵۔ عبدالملک بن سیمان ۳۸۵ھ، ۳۶۔ نعمان بن ثابت ۳۸۵ھ،
۳۷۔ محمد بن عبدالرحمن بن بی لیلیٰ ۳۸۸ھ، ۳۸۔ حجاج بن ارطاة ۳۸۹ھ، ۳۹۔ مسعر بن
کدام ابہدالی ۳۷۵ھ، ۴۰۔ عبدالرحمن بن عبداللہ المسعودی ۳۸۰ھ، ۴۱۔ سہیل بن
سعید الثوری ۳۸۱ھ، ۴۲۔ سرائیل بن یونس السیمی ۳۸۲ھ، ۴۳۔ رائدہ بن قدامہ
۳۸۱ھ، ۴۴۔ الحسن بن صالح ۳۸۵ھ، ۴۵۔ شیبان بن عبدالرحمن ۳۸۳ھ، ۴۶۔ قیس بن
الربیع ابو محمد ۳۷۷ھ، ۴۷۔ ورقاء بن عمرو ۳۸۰ھ، ۴۸۔ شریک بن عبداللہ لقانی ۳۷۷ھ،
۴۹۔ ربیع بن معاویہ نوخیز ۳۷۳ھ، ۵۰۔ اعلم بن مقنن ۳۷۵ھ، ۵۱۔ ابوالحوصہ سعد
بن سیم ۳۷۷ھ، ۵۲۔ بشر بن القاسم ۳۸۸ھ، ۵۳۔ سہیل بن عبیدہ ابو محمد ۳۸۸ھ،
۵۴۔ ابو بکر بن عیاش ۳۹۳ھ، ۵۵۔ یحییٰ بن زکریا بن بی زائدہ ۳۸۲ھ، ۵۶۔ عبدالسلام
بن حرب ۳۸۷ھ، ۵۷۔ جریر بن عبدالحمید ۳۸۸ھ، ۵۸۔ سلیمان بن حسان الاحمر ابو
خالد ۳۹۸ھ، ۵۹۔ ابراہیم بن محمد الفزازی ۳۸۵ھ، ۶۰۔ یحییٰ بن یونس السیمی ۳۸۷ھ،
۶۱۔ عبداللہ بن ادریس ۳۹۲ھ، ۶۲۔ یحییٰ بن یحییٰ ابو زکریا ۳۸۹ھ، ۶۳۔ حمید بن

بخاری شریف میں کوفی روایات

ہم نے بخاری شریف کے روایات کا جائزہ لیا تو یہ دیکھ کر حیرت ہوئی کہ بخاری شریف کے راویوں میں سب سے زیادہ تعداد جس شہ کے راویوں کی ہے وہ کوفہ ہی ہے، اہل اعراف نے کوفہ کے راویوں کو شمار کرنا شروع کیا تو بخاری شریف میں کوفہ کے روایات کی تعداد تین سو تیرہ تھی، رتبہ نضی مست کے بعد ہونے کا اندیشہ نہ ہوتا تو ہم اُن کے نام پر یہ ملاحظہ کرتے مگر سب معلوم ہوتا ہے کہ بخاری شریف میں حر قدر صحابہ کرام سے روایات منقول ہو کر آئی ہیں، ان صحابہ میں سے صرف وہ صحابہ جو خاص و فاضل تھے ان کے نام مارنے پر ایسے باب میں یاد سے کہ عدم میں خراب ہر ترتیب حروف چنگی، تمام صحابہ کرام کے نام "تحدی الساری مقدمہ فتح باری" میں درج کر دیئے ہیں جن سے بخاری شریف میں روایات نقلی ہیں۔

- ۱۔ حضرت اشعث بن قیس الکندیؓ ۲۔ حضرت مدی بن حاتمؓ ۳۔ حضرت ابہان بن اول الاسلمیؓ ۴۔ حضرت عقیق بن مرثدؓ ۵۔ حضرت یزید بن اصبغؓ ۶۔ حضرت علی بن ابی طالبؓ ۷۔ حضرت صابر بن زیدؓ ۸۔ حضرت عمر بن اصبغؓ ۹۔ حضرت جریر بن عبد اللہؓ ۱۰۔ حضرت عمرو بن حرثؓ ۱۱۔ حضرت جندب بن عبد اللہؓ ۱۲۔ حضرت مرداس بن مامکؓ ۱۳۔ حضرت حارث بن اصبغؓ ۱۴۔ حضرت عیوب بن جریؓ ۱۵۔ حضرت حذیفہ بن یمانؓ ۱۶۔ حضرت معس بن یزیدؓ ۱۷۔ حضرت خباب بن الارتؓ ۱۸۔ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ ۱۹۔ حضرت زید بن ارتحہؓ ۲۰۔ حضرت عمار بن شیبہؓ ۲۱۔ حضرت عیسا بن مرثدؓ ۲۲۔ حضرت نعمان بن مقرنؓ ۲۳۔ حضرت سمیرہ بن حناؓ ۲۴۔ حضرت سہیل بن ابی رثؓ ۲۵۔ حضرت سہیل بن حمیدؓ ۲۶۔ حضرت وہب بن عبد اللہؓ ۲۷۔ حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ ۲۸۔ حضرت عبد اللہ بن یزیدؓ ۲۹۔ حضرت عبد الرحمن بن افریؓ۔

یہ ان کوئی صحابہ برہم کے، اور اہل میں جس نے خاے ہے امام بخاری نے

راوی کوئی ہیں۔

(۴)۔ بخاری شریف ص ۱۹ پر یہ سند ملاحظہ کیجئے "حدیث ابو محمد بن اعلم، قال حدثنا ابو اسامة عن يزيد عن ابی بردة عن ابی موسیٰ قال حدثنا اس سند میں بھی وہی پانچ راوی ہیں جو اوپر کی سند میں ذکر ہوئے اس سند کے بارے میں علامہ یعنی رقمطراز ہیں "کلیہم کوفیوں" ^۱ یہ سب راوی کوئی ہیں۔

(۵)۔ بخاری شریف ص ۲۳ پر یہ سند دیکھئے "حدیث عثمان قال ثنا جریر عن منصور عن ابی دآل عن ابی موسیٰ قال اس سند میں بھی پانچ راوی ہیں (۱) عثمان بن ابی شیبہ (۲) جریر بن عبد الحمید (۳) منصور بن المعتمر (۴) ابو دآل شقیق بن سلمہ (۵) ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم یہ کل کے کل راوی کوئی ہیں چنانچہ علامہ یعنی رقمطراز ہیں "وہ کلبہم کوفیوں" ^۲ اس سند کے کل راوی کوئی ہیں۔

(۶)۔ بخاری شریف ص ۲۷ پر یہ سند ملاحظہ فرمائیے "حدیث ابو نعیم قال ثنا ہر عن ابی اخطاب قال لیس ابو عبیدہ ذکرہ ولكن عبد الرحمن بن اسود عن ابیہ نہ عن عبد اللہ بن اس سند میں چھ راوی ہیں (۱) ابو نعیم فضل بن زکریا (تلمیذ امام یوسف) (۲) ہر بن عبد اللہ بن مسعود (۳) ابو اخطاب عمر بن عبد اللہ بن سعید (۴) عبد الرحمن بن اسود (۵) اسود بن یزید (۶) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم یہ کل کے کل راوی کوئی ہیں چنانچہ علامہ یعنی رقمطراز ہیں "رواہ کلہم ثقات کوفیوں" ^۳ اس سند کے کل راوی ثقہ ہیں اور کوئی ہیں۔

(۷)۔ بخاری شریف ص ۳۲ پر یہ سند دیکھئے "حدیث ابو محمد بن اعلم، قال ثنا ابو اسامة عن يزيد عن ابی بردة عن ابی موسیٰ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا اس سند میں بھی وہی پانچ راوی ہیں جو سند نمبر ۴ کے تحت گزرے اس سند کے بارے میں علامہ یعنی رقمطراز ہیں "کلیہم کوفیوں" ^۴ اس سند کے کل راوی کوئی ہیں۔

(۸)۔ بخاری شریف ص ۳۳ پر یہ سند ملاحظہ کیجئے "حدیث ابو نعیم قال ثنا ربیع عن عامر عن عروۃ بن المغیرۃ عن ابیہ قال حدثنا اس سند میں کال پانچ راوی ہیں (۱) ابو نعیم یحییٰ

بن زکین (تلمیذ امام ابو حنیفہ) (۲) زکریا بن ابی رائدہ (۳) عامر بن شرایس الشعمی (۴) عروہ بن مغیرہ (۵) مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ و عنہم یہ تمام راوی کوفی ہیں چنانچہ علامہ بیہقی رقمطراز ہیں ”رواہ کلہم کوفیوں“^۱ اس سند کے سب راوی کوفی ہیں۔

(۹)۔ بخاری شریف ص ۵۶ پر یہ سند دیکھئے ”حدثنا احمق بن نصر قال نا ابواسامہ عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن المغيرة بن شعبه قال الحدیث اس سند میں چھ راوی ہیں (۱) احمق بن ابراہیم بن نصر (۲) ابواسامہ حماد بن اسلمہ (۳) سیمان بن مہر بن الاعمش (۴) مسلم بن ضیح (۵) مسروق بن الاحدغ (۶) مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ و عنہم یہ تمام راوی کوفی ہیں چنانچہ علامہ بیہقی فرماتے ہیں ”رحال اسنادہ کلہم کوفیوں“^۲ اس حدیث شریف کی سند کے تمام راوی کوفی ہیں۔

(۱۰)۔ بخاری شریف ص ۵۸ پر یہ سند دیکھئے ”حدثنا ثمال بن اریض عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله“ اس سند میں چھ راوی ہیں (۱) ثمال بن اریض (۲) جریر بن عبد الحمید (۳) منصور بن المعتمر (۴) ابراہیم بن یزید (۵) حاتم بن قیس اسمی (۶) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ و عنہم یہ تمام کے تمام راوی کوفی ہیں چنانچہ علامہ بیہقی اس سند کے بارے میں فرماتے ہیں ”رواہ کلہم کوفیوں وانما اسنادہ و اسنادہ من اصحاب الاسانید“^۳ اس سند کے کمال راوی کوفی اور حلیل القدر ائمہ ہیں اور یہ سند اصح الاسانید میں سے ہے۔

(۱۱)۔ بخاری شریف ص ۹۰ پر یہ سند مدحوظ فرمائیے ”حدثنا محمد بن احمد قال حدثنا ابواسامہ عن زید بن عبد الله عن ابی بردة عن ابی موسی“ اس سند میں بیحد و ہی پانچ راوی ہیں جو سند نمبر ۴ کے تحت گزرے۔

(۱۲)۔ بخاری شریف ص ۹۱ پر یہ سند دیکھئے ”حدثنا حماد بن حفص بن غياث قال حدثنا ابی قال ثنا الاعمش عن ابراهيم قال الاسود“ اس سند میں پانچ راوی ہیں (۱) عمر بن حفص (۲) حفص بن غیاث (تلمیذ امام ابو حنیفہ) (۳) سیمان بن مہران (۴) اعمش (۵) ابراہیم

بن یزید نخعی (۵) اسود بن یزید نخعی رحمہ اللہ یہ سب راوی کوئی ہیں چنانچہ عامہ بیٹی قطرہ
ہیں "ذوالہ کو لیون"۔

طوالت کے خوف سے انہی سبوں پر التفصیل یہاں ہے، ہم نے یہ سب
بخاری شریف کے شروع سے بطور مشق نمونہ درج کر دی ہیں ان سبوں میں سے ہر
سند کے تمام راوی کوئی ہیں یہی اہم سبب بخاری شریف میں موجود ہیں حتی کہ
بخاری شریف کی بالکل آخری سند میں بھی آخری راوی سے مدونہ باقی تمام راوی کوئی ہیں
مدحہ فرمائیے "حدثنا محمد بن شکاب قال حدثنا محمد بن فضیل بن عمارہ بن القعقاع عن ابی
زمرہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال" "اس سند میں پانچ راوی ہیں (۱) احمد بن شکاب
(۲) محمد بن فضیل (۳) عمارہ بن قعقاع (۴) ابو زمرہ (۵) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وغیرہ
میں سے حضرت ابو ہریرہ کے مدونہ باقی سب راوی کوئی ہیں۔

شیوخ بخاری:

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کے وہ مشائخ و اساتذہ جن سے آپ نے بخاری
شریف میں براہ راست روایات نقل کی ہیں تقریباً تین سو ہیں جن میں سے پونے دو سو
کے قریب عراقی راوی ہیں پھر عراقیوں میں سے پینتالیس کوئی ہیں بچہ کی بھری ہیں باقی
دیگر شہروں کے ہیں۔

قرآن مجید بخاری شریف کی ان اسناد و امام بخاری کے شیوخ کے تحریہ سے
ثابت ہوتا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک محدثین کوئی بڑی اہمیت تھی وہ انہیں انتہائی قابل
اعتماد اور ان کی اسناد کو انتہائی قابل استناد سمجھتے تھے اسی سے انہوں نے راجعہ امیرہ کوذ کا
سفر کیا و روایات کے محدثین سے بھرپور استفادہ کرتے ہوئے ان کی روایات سے اپنی
"جامع الصحیح" و دیگر کتب کو مزین کیا۔

کوفہ و محدثین کوفہ کے بارے میں غیر مستندین کا رویہ:

امام بخاری نے اس طرز عمل کے خلاف جب ہم غیر مقتدین حضرت کے اند

فلر اور طرز عمل کو دیکھتے ہیں تو انتہائی حیرت اور تعجب ہوتا ہے کہ یہ حضرات اپنا تعلق حضرت امام بخاریؒ سے کس ہر تے پر جوڑتے ہیں، کیونکہ حضرت امام بخاریؒ کو ذ اور محدثین کو ذ کے بارے میں جو نظریہ رکھتے ہیں غیر مقلدین کا رویہ اس کے بالکل برعکس اور الٹ ہے۔ میر مقلدین کو کو ذ اور محدثین کو ذ سے اس قدر نفرت اور نفی ہے کہ، ماں داکھیظ۔ ۵۱ کو ذ تمام فتنوں کی آجگاہ سمجھتے ہیں، ان کے خیال میں کو ذ ہم حدیث سے بے بہرہ تھا وہاں تو بس رائے و رقیس ہی کا چرچا تھا، اہل کے محدثین سے پاس کچھ حدیثیں تھیں مگر تو وہ بے سار اور ناقابل اعتماد و استناد تھیں، اس سلسلہ میں غیر مقلدین کے چند مقتدر علماء تحریرات نذر قارئین کیجاتی ہیں تاکہ وہ غیر مقلدین کی تنگ نظری اور تعصب کا چھ اندازہ لگا سکیں۔

غیر مقلدین کے ایک نامور عالم و منظر بھی گو ندلوی صاحب تحریر فرماتے ہیں ”کو ذ جب سے بنا ہے اس وقت سے وہاں فتنوں سے حد پائی ہے بلکہ ہر فتنہ کا تعلق کو ذ یا پھر عراق سے رہا ہے، اسلام میں رائے اور قیاس کا داخل ہونا بھی ایک بہت بڑا فتنہ سدا رہا ہے نے بھی اپنا مرکز کو ذ کو بتایا۔ قیاس کے اسلام میں داخل ہونے کے بعد عراق کے مخلص علماء اس سے بد و بد و۔ اسوں سے کثرت سے قیاس اور رائے کا استعمال کیا جسکی وجہ ان میں تباہی مئی اور روایات کی قلت تھی پھر کچھ ماحول اور فضا کا بھی اثر تھا کہ وہ لوگ صحابہ، اہل اہل کے صاف ستھرے منہج و راستے کو چھوڑ کر قیاس و آراء کی طرف مائل ہوئے الخ“

مولانا موصوف ایک دوسرے مقام پر رقمطراز ہیں ”سنیے کو ذ ہمیشہ سے بدعات و خواتیات کا مرکز رہا ہے، اس میں دشمن

فرقہ نے اسی سر زمین کو اپنا دی جٹا بنایا ہے اسلام میں کوئی ایسی بدعت جاری نہیں ہوئی مگر اس کے جنم کا شرف کوفہ کو حاصل رہا ہے، اگر احادیث میں کذب و اختراع کا سلسلہ جاری ہوا تو اس کی ابتداء بھی عراق و کوفہ سے ہوئی، اعتزال، ارجاء اور اہل الرائے کے باطل نظریات لوگوں تک اسی علاقہ کے توسط سے پہنچے جس کی وجہ سے ائمہ محدثین نے ایسے باطل نظریات کے حاملین کی روایات کو رد کر دیا اور واضح کیا کہ یہ لوگ حدیث میں جھوٹ کی سمیزش کرنے سے باز نہیں آتے اس لئے یہ روایت میں قابل اعتماد نہیں ہیں یہ درست ہے کہ کوفہ میں ایسے بعض اہل علم موجود تھے جو آراء و قیاسات کے خلاف آثار و احادیث پر عامل تھے، اس کا مسلک محدثین کا ہی مسلک تھا وہ کوفہ میں رہتے ہوئے بھی اہل کوفہ کے مذہب سے نفرت کھاتے تھے۔

قارئین محترم آپ اگر کوفہ کی علمی حیثیت کے ذیل میں ہماری پیش کردہ معروضات کو سامنے رکھیں گے تو آپ پر گوندی صاحب کے ان ملفوظات کی سخافت اور ان کا پھر پن واضح ہو جائے گا، ہم بغیر کسی تبصرہ کے موصوف سے صرف ایک سوال کرتے ہیں کہ جب کوفہ ابتداء تعمیر سے ہی فتنوں کی آماجگاہ رہا ہے وہاں کثرت سے رائے و قیاس کا استعمال رہا، وہاں آثار کی کمی اور روایات کی قلت رہی، ان لوگوں سے صحابہ کرام کا صاف ستھرا منہج چھوڑ کر رائے و قیاس کی طرف میاں کیا، کوفہ ہمیشہ سے بدعت و حوادثات کا مرکز رہا، تمام بدعات کے جنم کا شرف کوفہ کو ملے ہیں، ان لوگوں کی روایات کو محدثین نے رد کر دیا اور ان کی روایات کو ناقابل اعتماد قرار دیا، تو پھر سوال یہ ہے کہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ لا تعاد امر تبہ وہاں کیا لینے جاتے رہے؟ اور انہوں نے وہاں کے رہنے والے کثیر صحابہ اور ایک دو نہیں تین سو سے زائد افراد کی روایات بخاری میں کیوں درج کیں؟ اس کا جواب اس

کے علاوہ کچھ نہیں کہ گوندوی صاحب نے جو باتیں بیان کی ہیں یا تو وہ سرے سے غلط تھوٹ اور کذب و بہتان ہیں یا پھر حضرت امام بخاری سے لعیۃ اللہ بڑی غلطی ہوئی کہ وہ سب کچھ دیکھنے کے باوجود محدثین کو غلط روایت لے کر اپنی جامع میں درج کرتے رہے۔ **ہل من عجیب؟**

غیر مقلدین کے ایک بڑے عالم میاں نذیر حسین صاحب دہلوی کے شاگرد مولانا عبدالسلام ستوی فقہ کی دو قسمیں کرے کے بعد تحریر فرماتے ہیں

”عراقیوں میں احادیث رسول اللہ ﷺ و آثار صحابہ و تابعین کی بالکل کمی تھی اور اس کا ذوق بھی ان میں کم تھا جس وجہ سے ان کے مسائل کی بنیاد پرانے و قیاس پر ہی ان کا میلان اس کی رویدگی احادیث و آثار کا تتبع چھوڑ کر اسے وقیاس کی طرف رہا جس وجہ سے وہ اہل اراے کے نام سے مشہور ہوئے۔“

مولانا مرحوم تو دنیا سے چلے گئے اب ہمارا ان کے متبعین سے یہ سوال ہے کہ عراق میں احادیث و آثار کی ایسی ہی کمی تھی اور اہل عراق اسے وقیاس کے ایسے ہی رویدہ تھے تو پھر امام بخاریؒ کیوں عراق کیوں جاتے رہے؟ اور انہوں نے جو پورے دوسرے راہدہ مشائخ عراق سے براہ راست روایت نہیں کیا انھیں اسے وقیاس کہا جائے گا؟ اور میں سو سے زائد کوئی محدثین کی جو روایات بخاری شریف میں درکریں وہ کہاں سے آگئیں یا وہ سبہ رائے وقیاس ہیں؟ **ہل من عجیب۔**

غیر مقلدین کے ایک عالم ”حقیقت الفقہ“ کے مصنف مولانا محمد یوسف حے پوری جنہوں نے اپنی کتاب میں حنفیہ اور فقہ حنفی کے خلاف دس کھول کر اپنے بعض دلائل کا ظہار کیا ہے اور دجل و قلبنس سے کام لینے میں ذرا بھی شرم و حیا سے کام نہیں لیا، نہ سچے پوری صاحب نے اپنی کتاب میں ایک عنوان قائم کیا ہے ”اہل کوئی حدیث و آثار“ اس عنوان کے تحت انہوں نے بعض محدثین کی طرف مسوب بے سند اقوال درج کر کے یہ شبہ

نکالنے کی کوشش کی ہے کہ اہل توفیٰ احادیث ناقابل اعتناء میں اس کی حدیثوں میں بورئیں وہ سب دیوار پر مار دینے کے قائل ہیں

جے پوری صاحب تو بانیہ میں ہیں نہیں کہہ سکتے ہیں کہ پچھتے ہیں کہ میں نے نام یواؤں سے سوا کرتے ہیں کہ سرائی توفیٰ حدیثیں واقعی ایسی ہی تھیں جیسے کہ تھے پوری صاحب نے بیان کیا ہے تو چھ حضرات مام توفیٰ کو دیکھیں گے اور انہوں نے اس کو توفیٰ حدیثوں پر یوں قہار کیا اور یوں انہوں نے توفیٰ سے روایات کو توفیٰ حدیثوں سے اپنی "جامعہ" میں لایا

غیر مقلدین سے یہ اور ناموں مام توفیٰ شرف سید صاحب تحریر فرماتے ہیں
 "میں لکھنؤ میں مام توفیٰ کا قطعی و ناطق فیصلہ بھی سنتے چلتے" لولا
 جاسر الجعفی لکان اهل الکوفہ بعیر حدیث رلولا حماد
 لکان اهل الکوفہ بعیر قصہ (ترمذی ص ۲۹) اگرچہ اصل ایسا
 کتب نہ ہوتا تو اہل مذہب کے پاس کوئی حدیث نہ ہوتی اور اگر
 حضرت مام توفیٰ نہ ہوتے تو حدیث فقہ سے بھی مست ہوتی اور بھی
 کو حدیث مام بعیر سے بڑا کتب فرماتے ہیں در حضرت
 حمال بھی متکلم فرماتے ہیں یہ معتبر ہیں

ملاحظہ فرمائیے یہ حال ہے غیر مقلدین کے نامور علما کا یوں لگتا ہے کہ یہ بچارے
 جب حراف اور فقہ حنفی کے خلاف بھڑکے پڑتے ہیں تو عقل و حرد سے بالکل ہاتھ
 دھو بیٹے میں چنانچہ حکیم صاحب نے اپنی اس عبارت میں جو تحریر فرمایا ہے وہ عقل و حرد سے
 ہٹ کر تحریر فرمایا ہے در جو نتیجہ نکلا ہے وہ ان پر مستلزم ہے

حکیم صاحب کو تو بھی پتہ نہیں کہ جسے وہ مام توفیٰ کا قطعی و ناطق فیصلہ قرار
 دے رہے ہیں وہ سرے سے مام توفیٰ کا قول ہی نہیں ہے وہ تو مام کج کا قول ہے جسے
 مام توفیٰ نے نقل کیا ہے چنانچہ مام توفیٰ فرماتے ہیں

’فں ابو عیسیٰ سمع بن سعید، ابو یوسف بن عمار، ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں کہ میں
بقول سمع بن سعید و کعب بن علقمہ نے جارا و اسے جارا کہتے تھے کہ میں نے
ابو عیسیٰ بن سعید سے سنا کہ

دوسرے یہ بھی قابلِ توجہ ہے کہ جیمہ صاحب اہل کوئی سے مراد خلفی بیت میں یہ
ہاں اگرچہ خود حکیم صاحب کے برسوں کی تحقیق کے بعد خلاف ہے (یہی مقدمہ فقہ
الاحواز میں) تاہم اگر حکیم صاحب نے ہاتھ دیا ہے تو وہاں یہ سب یہاں نہ ہو سکتا ہے۔ یہاں نہ ہو سکتا ہے
بخاری نے جو بخاری شریف میں ہیں وہاں سے راجد محدثین و فرما سے احادیث ہیں ان میں سب
کی بنیاد بھی جابر بخاری پر ہے کہ وہ وہاں احادیث کے اس قدر ترقی و دست و پائی و صرف
جابر بخاری پر تکیہ کرنے والے تھے تو آخر ہم بخاری یا جابر بخاری کہ وہ جابر بخاری کہتے تھے
اور وہاں کے محدثین کی حدیثوں سے اپنی کتاب کو مزین کرتے رہتے تھے

قارین محترم! بات خاصی طویل ہوئی، چل رہا تھا حضرت امام بخاری کے
سارے حدیث کے لئے سہ کا کہ آپ کے طلب حدیث کے سلسلہ میں شام، یمن،
عراق، مصر، جزیرہ وغیرہ تمام اسلامیہ کا سفر کیا، وہاں سے حدیثیں لے کر اپنے
حاصل کیں۔

طلب علم میں مشقتیں پر مشتمل کرنا:

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ و طاب ثاب میں سے یا میں بہت ہی مشقتوں کا سامنا
کرنا پڑا، آپ نے ان مشقتوں و سدا و پیشانی سے داشت یا

”محمد بن ابی حاتم نے میں نے خود امام بخاری کو یہ
فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں تحصیل حدیث کے لئے دوسری جہاں
یاں کی خدمت میں پہنچا، وہاں سے خرچہ آئے میں اہل کوئی
لوہت یہاں تک پہنچا کہ میں جہاں سے رہتا رہتا تھا کہ
میں نے کسی سے اس کا تذکرہ نہیں کیا جب تیسرا دن ہو تو میرے

پاس ایک اجنبی شخص، یا اور اس نے مجھے اشرفیوں کی یہ تھیلی دی اور کہنے لگا اسے آپ پر صرف سنبھالیں۔“

”عمر بن حفصؓ شتر کا بیاباں ہے کہ ہم چند ہم سبق جن میں امام بخاریؒ بھی شریک تھے بھرہ میں احادیث لکھا رہتے تھے اس دوران یہ واقعہ پیش آیا کہ امام بخاریؒ نے روز تک نہ کئے سم نے تفتیش کی تو پتہ چلا کہ خرچ ختم ہونے کے سبب نوبت یہاں تک پہنچ گئی تھی کہ بدوں — کپڑے بھی فروخت کرنے پڑ گئے تھے جس کی وجہ سے آپؒ میں برہنہ بدن رہنے پر مجبور تھے، ہم نے امام بخاریؒ کے سے چند دیکھا اور کپڑے تیار کرواے پھر آپؒ نے درس میں شرکت فرمائی۔“

حضرت امام بی رحمہ اللہ نے اس دوق و شوق اور محنت و مشقت کے برداشت کرنے کے سبب اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم کی اس دوت سے عوارا کہ آپ اپنے اقربا پر سبقت لے گئے اور بڑے بڑے اساطین علم و فضل آپ کے مرتبہ و مقام کے قائل ہو گئے آپ کے مارے میں جو آپ کے استاد دترم امام ابو جعفر صبیحی نے پیشین گوئی فرمائی تھی کہ "ہذا صاحب کس" "ارحواں بکوں لہ صوبہ" و ذکر "کیونہو جون نہایت عظیمند ہے مجھے امید ہے کہ آگے چل کر اس کی بڑی شہرت و درجہ چاہوگا۔ اس پیشین گوئی کا ظہور ہوا چنانچہ دور و دور تک آپ کی شہرت پھیل گئی، آپ جہاں تشریف لے جاتے پورا شہر آپ کے استقبال میں آئے پڑتا۔

خود ناری:

امام بخاری کی مقدس زندگی میں بعض ایسی شائستہ خصوصیات پائی جاتی ہیں جو بہت کم لوگوں میں دیکھے جاتے ہیں۔ چار بیچ اپنی عیبت است، مینہ ہوا، روبرو سے تکلف تھی آپ علم کی عظمت پر غمی لمحہ بھی نہ آنے دیتے تھے اور علم کی بے وقعتی کسی

صورت بھی آپ کو برداشت نہیں تھی۔

حضرت امام بخاریؒ کی حیثیت اور خصالوں سے مسند میں ایک عبرت آموز واقعہ

شہور ہے

”ایام صاحب علمی میں ایک بار امام (بخاریؒ) کو دریائی سفر پیش آیا، امام ایک ہزار اشرفیاں سے زور دریا میں سوار ہوئے، ایک رفیق سفر بھی مل گیا جس نے عقیدت مندانہ راہ و رسم کی بناء پر اپنا اعتماد قائم کر لیا، امام نے اسے اشرفیوں کی بھی اطلاع دے دی، ایک صبح جب یہ عقیدت مند سو کر اٹھا تو آواز بلند رونا پینا شروع کیا، لوگوں نے باصرار پوچھا تو اس نے بتلایا کہ میری ایک ہزار اشرفیاں گم ہو گئی ہیں اس کی اس درد پریشانی کے پیش نظر جہاز والوں کی تلاش لی جانے لگی، امام نے یہ دیکھ کر وہ قطعی مسند میں ڈال دی، امام کی بھی تلاش لی گئی لیکن جب کہیں سے بھی وہ اشرفیاں ہاتھ نہ آئیں تو جہاز والوں نے سے بہت شرمندہ کیا، جب سفر ختم ہو گیا اور جہاز سے تمام مسافر اتر گئے تو اس شخص نے امام صاحب سے ملاقات کی اور اشرفیوں کے بارے میں دریافت کیا امام نے فرمایا کہ میں نے انھیں مسند میں پھینک دیا تھا اس نے کہا کہ اتنی بڑی رقم کا صیغ آپ نے کس طرح برداشت فرمایا، امام نے فرمایا کہ جس دولت ثبات کو میں نے عمر عزیز گنوا کر حاصل لیا، اسے چند ٹکوں کے عوض نہیں بیٹایا جاسکتا۔“

غلام تاریخ بخاریؒ میں اپنی سند سے لکھتے ہیں

”خالد بن احمد ذہلی حاکم بخاریؒ نے حضرت امام بخاریؒ کی خدمت میں یہ درخواست بھیجی کہ جناب میرے پاس تشریف ماکر بخاریؒ اور تاریخ کا درس دیں تاکہ میں بھی ان کا سامان کر سکوں، آپ نے حاکم

بخاری کے قاصد سے فرمایا نہ میں علم کو ذیل کر سکتا ہوں اور نہ اسے لوگوں کے دروازوں پر سنے لئے پھر سکتا ہوں حالہ بخاری سے ہو کہ اگر تمہیں ان کتابوں کے سامنے کی ضرورت ہے تو میری مسجد یا میرے گھر میں آکر سامع کرو اور اگر تمہیں یہ بات ناگوار ہے تو تم سلطان وقت ہو مجھے درس حدیث سے رہا دینی روک دو تا کہ کل قیمت سے دن بعد کے حضور میں پیش کرنے کے لئے میرے پاس حاضر ہو۔^۱

حضرت امام بخاری کے اس کورے جواب پر حاکم بخاری آپ سے بگڑ گیا اور مختلف خیالوں سے آپ کو بخاری سے نکال دیا۔

سادگی و قناعت، زینت و تقویٰ:

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کو میراث میں اپنے والد، سائل سے غیر معمولی دولت ملی تھی امام ابو حفص کبیرؒ کا یہ بیان پہنچے نزر چکا ہے کہ میں سائیل کی وفات کے وقت ان کی خدمت میں حاضر تھا اس موقع پر انہوں نے فرمایا کہ میں، اپنے ہاں میں ایک درہم بھی مشتہ نہیں پاتا۔^۲ حضرت امام بخاری نے اس پاکیزہ مال کو تجارت میں مصارف کی صورت میں لگا دیا تھا تا کہ خود تجارت کے بھیلوں سے فارغ مذہبن ہو سکیں۔ ساتھ دین کی خدمت کر سکیں۔

وزاق بخاری کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ کسی معارب نے امام بخاریؒ کو پیسے ہزار درہم کی خطیر رقم دی آپ سے عرض کیا گیا کہ آپ یہاں کے گورنر سے مقروض کے مقدم سکونت کے گورنر کے نام ایک خط لکھو جسے رقم بآسانی وصول ہو جائے گی آپ نے فرمایا ”اگر آج میں گورنر سے خط حاصل کروں گا تو کل دو میرے معاملات میں دخل انداز ہوں گے، میں دین کی بددست اپنے دین کا نقصان برداشت نہیں کر سکتا درمیاں میں کچھ معاملات پیش آئے بالآخر آپ نے مقروض سے اس بات پر صلح کر لی کہ وہ ہر مہینے اس درہم آپ کو ادا کیا کرے گا لیکن وہ تمام رقم ضائع ہو گئی اور آپ کو کچھ وصول نہ ہو۔“^۳

وڑتی بخاری کا بیان ہے کہ امام بخاری نے کہا میں نے بھی خرید و فروخت کا معاملہ خود نہیں کیا بلکہ میں کسی دوسرے کی معرفت یہ کام دے دیتا ہوں اس کا سبب پوچھا گیا تو فرمایا خرید و فروخت میں ادھر ادھر کی جھوٹی جی باتیں کرتی پڑتی ہیں جو مناسب نہیں۔
عجیب تاریخ بخاری میں اپنی سند سے ناقل ہیں کہ

”ایک دفعہ امام ابو حفص نبیؐ نے امام بخاریؒ کی خدمت میں کچھ مال بھیجا شام کے وقت امام بخاریؒ نے پاس چھتا جرائے اور سونے پانچ ہزار کا نفع اسے لے کر وہ مال خریدنا چاہا آپ نے فرمایا آج رات تو رہنے دو (صبح آتا) صبح سونے کو دوسرے تاجر سے دے کر انہوں نے دس ہزار کا نفع دے کر مال خریدنا چاہا آپ نے یہ فرما کر ان سے انکار فرمایا کہ میں کل شام نے اسے تاجروں کو یہ مال دینے کی نیت کر چکا ہوں میں نہیں چاہتا کہ اس نیت و توجہوں سے“

حضرت امام بخاریؒ کی دولت و ثروت کی بہتات کے باوجود نہایت سادہ اور فقیرانہ زندگی گزارتے تھے آپ کی فقیرانہ زندگی کا اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے جو یوسف بن ابی ذر بخاریؒ سے بیان کیا ہے آپ فرماتے ہیں

”ایک دفعہ حضرت امام بخاریؒ بیمار ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ آپ کا قارورہ اطباء کو دکھلایا۔ اطباء نے تجھ سے بے حد کہا کہ یہ قارورہ ان ازیوں کے قارورہ کے مشابہ ہے جو روٹی کے ساتھ مال استعمال نہیں کرتے امام بخاریؒ نے اطباء کی تصدیق کی اور فرمایا چالیس برس سے میں نے سامن استعمال نہیں کیا۔ اقراءے اطباء سے حدیث دریافت کیا تو انہوں نے سامن کا استعمال بتلایا امام بخاریؒ نے کہا یہ حدیث میں نے سامن کے استعمال پر اصرار کیا تو آپ نے فرمایا اچھی روٹی نے ساتھ شکر استعمال کروں گا“

حضرت امام بخاریؒ کو سادگی و قناعت اور فقیرانہ زندگی کے ساتھ مالی معاملات میں جس قدر صفائی کا خیال رہتا تھا اسی قدر آپؒ سخت میں پیش آنے والے معاملات کی صفائی کا بھی خیال رکھتے تھے، اگر آپؒ کو کوئی زکبہ ہو چکا تو اسے معاف فرمادیتے اور اگر آپؒ کو یہ اندیشہ ہوتا کہ میرے کسی قول و فعل سے دوسرے کو تکلیف ہو چکی ہوگی تو اس سے ہر صورت معاف کرتے اس قسم کے بہت سے واقعات آپؒ کی زندگی میں پائے جاتے ہیں دو چار واقعات نذر قارئین کئے جاتے ہیں۔

”عبد اللہ بن محمد صاریؒ بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ میں امام بخاریؒ کی خدمت میں حاضر تھا آپؒ کی مندی آپؒ کے پاس آئی وہ اندر جانا چاہتی تھی کہ آپؒ سے سامنے رکھی ہوئی روشنائی کی دوات اس کی ٹھوکریں لگنے کی وجہ سے گر گئی، آپؒ نے اس سے کہا تو کیسے چلتی ہے؟ اس نے جواب دیا کہ جب کسی جانب راستہ ہی نہ ہو تو کیا کیا جائے اس پر امام بخاریؒ نے (غصہ ہونے کی بجائے) ہاتھ دوار کر کے فرمایا جا چلی جا میں نے تجھے آرا دیا، اس پر کسی نے ہم سے پوچھا کہ اس نے تو آپؒ کو ناراض کیا تھا، آپؒ نے فرمایا اس نے اگرچہ مجھے ناراض کیا تھا تاہم میں نے اپنے آپؒ کو اس فعل سے راضی کر لیا۔“

ذاتی بخاریؒ کا کہنا ہے

”ایک دفعہ میں نے حضرت امام بخاریؒ کوٹھکروا دیا ابو معشرؒ سے جو کہ ناہینا تھے یہ فرما رہے ہیں کہ اے ابو معشر تم مجھے معاف کرو ابو معشرؒ نے حیرت و استعجاب کے ساتھ عرض کیا کہ کیسی معافی؟ فرمایا ایک مرتبہ میں نے حدیث بیان کرتے ہوئے تمہاری طرف دیکھا تو تم فرط مسرت سے (انوکھے انداز میں) اپنا سر اور

ہاتھ ہلا رہے تھے، اس پر میں مسکرا دیا تھا، ابو مسشر نے جواباً عرض کیا کہ امام احمد آپ پر رحم و کرم فرمائے آپ معافی معافی میں آپ سے کسی قسم کی نار پرکشی نہیں ہے۔

وڈاق بخاری فرماتے ہیں

"امام بخاری تیر اندازی کے لئے باہر میدان میں تشریف لے جایا کرتے تھے آپ ایتنا تھکے تھے کہ ہاتھ لگاتے آپ نے ساتھ طویل رفاقت میں دوسرے سے مدد نہ بھی آپ کا شہر چوتھا ہوا نہیں دیکھا۔"

"ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ ہم امام بخاری کے ساتھ فرار سے باہر تیر اندازی کے سے چلے تو شہر کے اس پہلے کی طرف نکل گئے جو دریہ دروازہ کے دہانے پر چڑھنے والی دیوار تھی، تیر اندازی شروع ہوئی تو امام بخاری کا تیر دریہ دروازہ کے پہلے کی طرف چاٹکا جس سے میں نے نقصان پہونچا آپ نے یہ دیکھا تو سواری سے اتر کر مجھ سے تیر کاٹا اور تیر اندازی کو موقوف کر کے فرمایا وہاں چلو چنانچہ ہم واپس ہو گئے مگر یہ سچا رفر فرمایا ابو جعفر مجھے تم سے کچھ کام سے لراؤ گے اس موقع پر آپ کی حالت یہ تھی کہ آپ لمبے لمبے سانس لے رہے تھے، خیر میں نے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں فرمایا میں واسے کے پاس جاؤ وراں سے کہو کہ ہمارے تیر سے تمہارے پہلے کی بیچ و نقصان پہونچا ہے اس سے یا تو ہمیں اجازت دی جاوے کہ اس کی جلد دوسری لگا دیں یا پھر ہم سے اس کی قیمت لے لی جائے تاکہ ہم سے جو نقصان ہوا ہے ہم اس سے بری اندازہ ہو جائیں میں نے ہاتھ حمید بن ابو جعفر نے کہا ابو جعفر، امام بخاری کو میری طرف سے سلام پہونچاؤ۔"

ورہو کہ نہ صرف میں نے معاف کیا بلکہ میری ساری دولت آپ پر قربان ہے، ابو جعفر کہتے ہیں کہ میں نے امام بخاری کو پل و سدا کا پیغام پہنچایا تو آپ کا چہرہ صاف ہوا آپ نے بہایت خوشی کا اظہار فرمایا اور خوشی میں آپ نے پانچ سو احادیث سنائی اور تین سو اسی فقرہ پر تقسیم کرے۔^۱

غیبت سے احتساب:

محمد بن ابی حاتم و زرق بخاری فرماتے ہیں کہ میں نے امام بخاری کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے "ما اعتبت احدا بعد علمت ان العیہ حرام" "کسب سے مجھے یہ معلوم ہو، کہ غیبت امام سے میں سے کسی کی غیبت نہیں کی۔"

محمد بن منیر کہتے ہیں کہ میں نے امام بخاری کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ "لا حول ان القی اللہ ولا یحاسبی بی اغتیب احدا" "مجھے امید ہے کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ہوں گا کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے کسی کی غیبت کا کوئی سہ نہیں فرمائے۔"

محمد بن ابی حاتم کہتے ہیں میں نے امام بخاری کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ آخرت میں مجھ سے کوئی کسی حق کا مطالبہ کرنے والا نہیں ہوگا، میں نے عرض کیا کہ آپ کی تاریخ پر اعتراض کرتے ہیں کہ اس میں جہت و ثقیل سے فرمایا ہم نے تاریخ میں متفقہ مین کے قول نقل سے میں اپنی طرف سے یہ نہیں کہا۔^۲

علامہ ابن حجر شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

"وللسجاری فی کلامہ علی امام بخاری سے جو رجال پر کلام کیا ہے اس الرجال نوی رائد و بحر سبع مصہر میں بہت زیادہ احتیاط اور سختی تو رہا یہ جاتا ہے سائل کلامہ فی السجرح و ہے جو ہر اس شخص پر ظاہر ہوتا ہے جو جرح و التعدس فان اکثر ما یقول سکتوا تعدیل کے سلسلہ میں آپ کے کلام میں

۱۔ ایراعلام النبیل، ج ۱۲، صفحہ ۳۳۳، حدیث البخاری، صفحہ ۳۸، ج ۱، حدیث البخاری، صفحہ ۳۸، ج ۱، حدیث البخاری

صفحہ ۳۸، ج ۱، حدیث البخاری، صفحہ ۳۸

عسہ، وہ بصر منہ کوہ و جدِ ہدا تاں کرتا ہے، اثرِ مہدی کی فقط یہ فرماتے
 ہیں ان بقول کذاب، او واضح میں کہ کتو منہ محمد شیں نے اس نے سکوت
 واسما بقول کذبہ فلاں، رمہ فلاں یہ ہے، فیہ نظر اس شخص میں نظر ہے، یہ
 محمد شیں نے اس نے حدیث میں چھوڑ دیا تھا
 یعنی بالکذب۔
 بہت مہیا ہوا ہے کہ مہدی کی کہہ
 فلاں راوی مذاب یا صحت امت ایسے
 موقع پر آپ یہ فرماتے تھے یہ فلاں نے اس
 راوی و چھوڑ دیا یہ سب و فلاں نے اس پر
 حجت جو لے کر مہدی یا

نتیجہ:

قارئین محترم! آپ کے حضرت امام جعفری سے مذکور حالات کے اندر رہا گیا
 ہوگا کہ مہدی عالی مقام رحمت حق کا س قدر خیال فرماتے تھے، مہدی سب آخرت کی آپ و
 س قدر فکرتھی اور آپ دوسروں کی عیب چھٹی اور خبیثت سے بچنے کا س قدر تہمت
 تھے، اس کے برعکس ہمارے غیر مقتد بھائی جو حضرت امام جعفری سے عشق و محبت سے
 بخوبیدار ہیں، ان کا حوصلہ ہے وہ کسی سے نفی میں، ان حضرت سے اندر فتنہ، اوصوفیہ، اس
 قدر بغض بھرا ہوا ہے کہ یہاں سے ہمارے اُسر کا بچھ نمونہ لیجئے جو تو اس فتنہ
 و صوفیہ کے خلاف لکھی ہوئی تحریکات ملاحظہ فرمائی جائیں جو ہزار میں عام ہوتی ہیں۔

مسئلہ

شرق عبادت

یوں تو حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کی عبادت نزاری کے سنے یہی وصف کیا کم سے کہ آپ کا ہر کام حضور اکرم ﷺ کی اتباع و پیروی میں ہوتا تھا لیکن اس کے علاوہ آپ کا ہمیشہ کا معمول تھا کہ آخر شب میں تیرہ رکعتیں ادا فرماتے تھے ماہ رمضان المبارک میں اس کی رفت و رفتوں تر ہو جاتی تھی علامہ ابن حجر مقدسی "امام حاکم کے حوالے سے تحریر فرماتے ہیں۔

"کیاں محمد بن اسماعیل حضرت امام بخاریؒ کا معمول تھا کہ شب البخاری ادا کان اول سنة من رمضان کی پہلی شب آتی تو نوگ آپ کی شہر رمضان یجتمع اليه اصحاب خدمت میں جمع ہو جاتے، آپ انھیں اس فیصلی بھم ویقرأ فی کل رکعة شاہ نماز پڑھاتے کہ ہر رکعت میں بیس عشریس آية و کذا المک انسی ان آیتوں کی تلاوت کرتے اس طرح رمضان یسبحون القرآن و کیاں یقرأ فی شریف میں ایک قرآن کریم ختم فرماتے السبحر ما بین الصف الی الثنت تھے پھر خواتم بوقت بحر قرآن کریم نصف من القرآن یسبحون عند السحر فی "رتبائی کے درمیان درمیان پڑھتے تھے اور کل ثلاث لیل او کان یسبح بالشیار فی کل یوم حنعة و سکوون قرآن پاک ختم فرمادیتے، پھر رمضان حتمہ عند الافطار کل لیلہ ہمارے میں دن بھر تلاوت فرماتے "ویقول عند کل حنعة دعوه اور روانہ ایک قرآن پاک ختم فرمادیتے مسحوبہ " تھے، آپ فرمایا کرتے تھے کہ ہر ختم قرآن پر ایک دعا قبول ہوتی ہے۔

تنبیہ:

قارئین محترم! امام حاکم کے اس بیان سے دو چیزیں سامنے آئیں

ایک تو یہ کہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ رمضان المبارک میں تراویح کے علاوہ تہجد بھی پڑھا کرتے تھے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک تراویح اور تہجد میں فرق ہے دونوں ایک نہیں ہیں تراویح الگ نماز ہے اور تہجد الگ نماز ہے لیکن غیر مقتدین حضرات امام بخاریؒ کے اس عمل کے حادف ہیں ان کا اس پر شدت کے ساتھ اصرار ہے کہ تراویح اور تہجد ایک ایک نمازیں نہیں ہیں دونوں ایک ہیں چنانچہ غیر مقلدین کے شیخ حدیث مولانا محمد اسماعیل طلی صاحب رقم طراز ہیں

”بعض لوگ تراویح اور تہجد کو ایک ایک دو نمازیں سمجھتے ہیں یہ غلط ہے اس کی کوئی دلیل حدیث میں نہیں ملتی“

علامہ وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں

”صحیح یہ ہے کہ تراویح اور تہجد دو صلوٰۃ الیل سب یک ہی ہیں“

حکیم صادق سیالکوٹی صاحب رقم طراز ہیں

”رسول اللہ ﷺ کو تراویح کی نماز مع وتر پڑھائی اور اس کے

بعد آپ نے تہجد پڑھیں پڑھی اور نہ ہی وتر پڑھے معلوم ہو کہ آپ

کا قیام بل (تہجد) رمضان میں قیام رمضان (تراویح) سے بدل

گیا یعنی حضور جو تہجد اور وتر غیر رمضان فیند سے اٹھ کر پڑھتے تھے

رمضان میں وہی تہجد اور وتر تراویح کے نام سے فیند سے قبل بعد عشاء

پڑھ لیتے تھے“

قریباً تمام غیر مقتدین کا یہی مسلک و موقف ہے جو حضرت امام بخاریؒ کے مسلک و موقف اور عمل کے بالکل خلاف ہے۔

دوسری چیز

یہ سامنے آئی کہ حضرت امام بخاریؒ رمضان المبارک میں دن میں روزانہ ایک قرآن ختم کرتے تھے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ امام بخاریؒ کے نزدیک تین دن سے کم

۱۔ رسول کریم کی نماز صبح ۹۸۔ ۱۰۰ سیر الہی ص ۲۷۷ ۲۔ ص ۲۷۷ ۳۔ ص ۲۷۷ ۴۔ ص ۲۷۷

میں قرآن کریم ختم کرنا چاہتا ہے، چنانچہ امام بخاریؒ نے بخاری شریف میں باقاعدہ ایک باب قائم کر کے یہ بات ثابت فرمائی ہے ملاحظہ فرمائیے بخاری شریف ج ۲ ص ۵۵۷ جسکے غیر مقدمین حضرات اس کے سخت خلاف میں ان کا کہنا ہے کہ تمس دن سے کم میں قرآن ختم کرنا مکروہ اور خلاف ادب ہے

چنانچہ علامہ وحید الزماں تحریر فرماتے ہیں
 ”عمدہ یہ ہے کہ قرآن سمجھ کر آہستگی کیساتھ چالیس دن میں ختم کیا جائے حدیث روز میں انتہائی روز میں، اس سے کم میں ختم کرنا ہمارے شیخ اہل حدیث نے مکروہ جانا ہے اور ادب و تعظیم کے بھی خلاف ہے“

موصوف یہ دوسرے مقام پر لکھتے ہیں
 ”اور اہل حدیث نے تمس دن سے بعد میں قرآن کا ختم کرنا مکروہ رکھا ہے“

تاہم یہ ثابت ہے کہ امام بخاریؒ نے اس واقعہ میں رائے ایک قسم پر قائم کرتے تھے اس پر غیر مقدمین حضرات زمان طعن وارد کرتے ہیں کہ یہ حدیث کے خلاف و بدعت ہے لیکن حضرت امام بخاریؒ کے خلاف کچھ نہیں کہتے جبکہ امام ابو حنیفہؒ اور امام بخاریؒ دونوں کا اس سلسلہ میں ایک ہی موقف ہے غیر مقدمین ہی بتا سکتے ہیں کہ وہ بفرق کیا ہے؟ اصل بات یہ ہے

و عین الرصاص کل عیب کلیلۃ و عین المسحط تبدی المساویا

عبادت میں انہماک و استغراق:

حضرت امام بخاریؒ نہایت خشوع و خضوع اور انتہائی انہماک و استغراق کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے آپ کے انہماک و استغراق کا اندازہ اس واقعہ سے کیا جاسکتا ہے جو

آپ کے وژاق محمد بن ابی حاتم نے نقل کیا ہے، محمد بن ابی حاتم فرماتے ہیں
 ”حضرت امام بخاری رحمہ اللہ ان کے کسی شگرد کے باغ میں
 آنے کی دعوت دی گئی جب ظہر کی نماز کا وقت ہوا تو آپ نے اپنے
 ساتھیوں کو نماز پڑھانی، نماز سے فارغ ہو کر آپ نے نوافل کی نیت
 باندھ لی اور طویل قیام فرمایا، نوافل سے فارغ ہوئے تو اپنی قمیص کا
 دامن اٹھ کر حاضرین میں سے کسی سے فرمایا، ”یکھنا میری قمیص کے
 اندر کوئی چیز تو نہیں ہے؟“ اُس نے دیکھا تو پہچلا کہ ایک بھڑا ہے
 جس نے سولہ یا سترہ جگہ ڈنک مارا ہے جس کی وجہ سے آپ کا بدن
 سوچ گیا ہے کسی نے امام سے عرض کیا کہ آپ نے پہلی بار میں
 نماز کیوں نہ منقطع فرمادی؟“ آپ نے فرمایا میں نے ایک سورت
 شروع کر رکھی تھی جی چاہتا تھا کہ اسے پورا کر لوں“

تنبیہ:

یہ تو حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کی نماز کا حال تھا اس کے برعکس ہمارے یہ مقدمہ
 بھائی جو نماز پڑھتے ہیں اس نماز کا نقشہ انہی کے ایک عالم دین مورخ مولانا محمد اہلق بھٹی کی
 زبانی ملاحظہ فرماتے چلیں۔۔۔ اگر ہم عرض کریں گے تو شکایت ہوگی۔
 مولانا محمد اہلق بھٹی تحریر فرماتے ہیں

”گو ناگوں مصروفیتوں کی بناء پر ان پیروں کیسے نماز پڑھنا مشکل
 ہے یہ تو ان کی بہت بڑی قربانی ہے کہ کسی نہ کسی طرح اپنی سہ ماہی
 مصروفیات سے تھوڑا سا وقت نکال کر دو چار رکعت نماز پڑھ سیتے ہیں
 اور نماز میں ان کو گھر گئے اور جسم کے مختلف حصوں پر ہاتھ پھیرنے
 کو وقت ملتا ہے اور یاد آتا ہے کہ ”گھر گئی اہل صلوٰۃ“ بھی ایک
 مسئلہ ہے جس پر عمل ہونا چاہئے“

حضرت امام بخاریؒ کا مسلک:

حضرت امام بخاریؒ کا مسلک کیا ہے اس بارے میں اختلاف ہے، کچھ حضرات انھیں شافعی المذہب بتلاتے ہیں اور کچھ حنبلی المسک، ابو عاصم عبادی، امام تاج الدین سبکی، حضرت شاہ ولی اللہ اور نواب صدیق حسن خاں آپ کو حضرت امام شافعیؒ کا مقلد بتلاتے ہیں اور ابن ابی یعلیٰ علامہ ابن تیمیہؒ اور علامہ ابن قیمؒ آپ کو حضرت امام احمد کا مقلد بتلاتے ہیں۔ قارئین کے سامنے ان سب حضرات کی تحریرات پیش کی جاتی ہیں تاکہ کسی قسم کا بظاہر نہ رہے۔

علامہ تاج الدین سبکی رحمہ اللہ (م ۷۷۷ھ) نے حضرت امام بخاریؒ کا ”طبقات الشافعیہ“ میں تفصیلی تذکرہ کیا ہے اس تذکرہ میں آپ تحریر فرماتے ہیں

”ذكر ابو عاصم العبادي ابا عبد ابو عاصم عبادي ع حضرت امام بخاری کے اللہ فی کتابہ الطبقات وقال سمع تذکرہ اپنی کتاب طبقات الشافعیہ میں کیا من الرعفراسی و اہی نور و ہے آپ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ سے الکراپسی قسٹ و تفقہ علی زعفرانی، ابو ثور اور کراپسی سے سماع حدیث الحمیدی و کثرت من اصحاب کیا ہے (علامہ سبکی کہتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں کہ امام بخاریؒ نے امام حمیدیؒ سے فقہ الشافعی“ حاصل کی تھی اور یہ سب حضرات، امام شافعیؒ کے اصحاب میں سے ہیں۔

اس عبارت سے ظاہر ہو رہا ہے کہ ابو عاصم عبادی اور تاج الدین سبکی رحمہم اللہ کے نزدیک امام بخاریؒ شافعی المذہب ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ (م ۱۱۷۴ھ) تحریر فرماتے ہیں

”و من هذا القبيل محمد بن ابي قيس من امام بخاري كذا هي من كذا هي
اسماعيل البخاري ومنه معدود طبقات شافعية في شمار ہوتے ہیں اور جن
فی طبقات الشافعية، ومنه دکرہ حضرات نے انھیں طبقات شافعية میں شمار کیا
فی طبقات الشافعية الشيخ تاج ہے ان میں امام تاج الدین سبکی بھی ہیں تاج
الدین السبکی وقولہ تفصہ الدین سبکی فرماتے ہیں امام بخاری نے فقہ
بالحمدی و الحمدی بنفسہ امام حمیدی سے حاصل کی اور انہوں نے امام
بالشافعی و استند شیعہ شافعی سے حاصل کی، ہمارے شیخ حضرت
العلامة علی ادحر البخاری فی علامت امام بخاری کے شائع میں شاہ
الشافعية بدکرہ فی طبقاتہم چائے پر اس سے استدلال کیا ہے کہ علام
وکلام ابووی الہدی دکرہ تاج الدین سبکی نے امام بخاری و طبقات
شاہد“ کہ“ الشیعہ میں ذکر کیا ہے اور امام بووی کا نام
جو ہم نے اوپر لکھا ہے وہ اس کا شاہد ہے

حضرت شاہ صاحب کی اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی
حضرت امام بخاری شافعی المذہب ہیں

غیر مفقودین کے مجدد وقت اور مجتہد العصر نواب صدیق حسن خان صاحب اپنی
کتاب میں ائمہ احناف کا تذکرہ کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں۔

”فلقد کریدا من ائمة الشافعية ابنا امام شافعية کا چھ تذکرہ کرتے ہیں
لیکوں الکتب کامل اطرفیں تاکہ ہماری کتاب دونوں طرفوں سے کامل
حائز الشرفیں، و ہولاء صفوں اور دونوں طرفوں کی جامع ہو جائے، امر
احدهما من تشرف بصحبة شافعية کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جنہوں نے
الامام الشافعی والاحسن سلاخہ حضرت امام شافعی کی صحبت کا شرف

مس الاثمة ام الاور قصہ احمد حاصل کیا ہے دوسرے وہ جو اصحاب امام
 حیدر احوال واما العصف شامی کے نقش قدم پر چلے ہیں پہلی قسم کے
 الثانی قصہ محمد بن ادريس امہ شوائع یہ ہیں مشہد محمد خد الخلال، رت
 ابو حاتم الرازی، محمد بن ابی حمزہ، محمد بن ابی حمزہ، محمد بن
 اسماعیل البخاری، محمد بن ابی حمزہ، محمد بن ابی حمزہ، محمد بن
 بخاری،

نواب صاحب کی اس عبارت سے صاف ثابت ہو رہا ہے کہ ان کے آپ امام بخاری کی شافعی المذہب میں نواب صاحب ایک مقام پر یوں قیصر ہیں

قد لشیخنا حیدر الدین انسکی شیخ تاج الدین بکلی طقات شافعیہ میں

فی ضمیمہ کراچی امام فرماتے ہیں کہ امام بخاری اہل امام سے

المسلمین و قدوة امویہ و امام بن یونس و مقتداہ و اہل توحید

شیخ الموحدين و اجمعون حبیبہ شیخ تاج الدین حضرت محمد بن عبد اللہ کی

فی احادیث سند امرئیس فار احادیث کے بارے میں آپ پر اعتماد کیا جاتا

وقد ذکرہ ابو حاتمہ فی صندوقہ امام بکلی فرماتے ہیں ابو حاتم نے امام

بخاری کو ہمارے شافعی مساب کے طبقات

میں ذکر کیا ہے۔

اے صاحب کی یہ تحریر بھی صاف بتا رہی ہے کہ اس کے رویے کا معنی کی
شاعی امداد میں یوں انہوں نے طائر بنی دور کے حوالے سے اب عاصم عمر کی کیات
نقل کر کے اس پر سکوت کیا ہے تو یہ نہیں کی۔

قاضی برائے محرم بن علی بن علی رحمہ اللہ () نے یہ کتاب
 ”طبقات کماہت“ میں حضرت امام بخاری کا فیصلی تذکرہ کیا ہے جس سے معلوم ہوتا
 ہے کہ ان کے نزدیک حضرت امام بخاری حبلی مسند ہیں۔

اہل دالک القس کا ہی عہدہ و مشا و حیدۃ، مصر من شمس و رۃ، عیدہ
 انصر من شمس و انقراء و حیدۃ سے نقل کرتے ہیں، اس کی معنی مہانت و
 واما المصاحف الحمیة و عایہ میں سے مشتمل ہیں ہوں یہ امام شافعی و
 مسندہ میں اسناد و معنی و اس کی حید و عید سے مداح سل بن اور اثر
 عید و اسناد و عایہ و اس کی حید و عید سے مداح سل بن اور اثر
 الکلامہ و کنز ہما من النکر اس کی سے نقل کرتے ہیں،
 و ابن کلاب و نعو ہما

علامہ ابن حجر نے یہ عبارت واضح فرمائی ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث میں
 حضرت امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کے اسماء یا ن کے ساتھ عبارت لکھی ہے کہ امام بخاری
 مجتہد مطلق نہ تھے، یہ نکتہ جو مستقل مجتہد ہوتا ہے وقتہ میں ۱۱۶ھ میں لکھا گیا ہے کہ وہ
 دوسروں کے استاد کرتے تھے اور ان کی نقل۔

دوسرے یہ بات بھی قابل غور ہے کہ امام بخاری مجتہد مطلق ہوتے تو آپ کا
 درجہ طہات الفقہاء میں ہوتا میں طہات الفقہاء میں آپ کا درجہ ہوتا ہے کہ حق شریکی
 شافعی نے اپنی کتاب طہات الفقہاء میں امام بخاری کا درجہ نہیں دیا
 قیصر کے اس پر بھی نظر ڈالیں جائے کہ مجتہدین کے اصول اختیار ہوتے ہیں جن
 کے تحت وہ اجتہاد کرتے ہیں امام بخاری مجتہد مطلق تھے تو ان کے اصول اختیار ہوتے
 نہیں ہمیں ان کے اصول اختیار نہیں ملتے

چوتھے یہ بات بھی واضح ہے کہ امام بخاری مجتہد مطلق تھے تو کتب فقہ اور
 اختلاف الفقہاء میں جس میں حضرت امام مجتہدین کے فقہی اقوال منقول ہیں ان میں
 حضرت امام بخاری کے اقوال بھی منقول ہوتے چوتھے یہ بات ہے کہ امام بخاری اختلاف
 کے فقہی اقوال سے باطل خالی ہیں۔

حضرت امام ترمذی رحمہ اللہ جو حضرت امام بخاری کے اصحاب تھے ان میں سے ہیں
 و حضرت امام بخاری سے حدیث صحیح و فقہ حنبلیہ و روایات و توثیق و تصدیق و توثیق سے
 ہیں لیکن کہیں بھی انہوں نے فقہی مذاہب اور مسلف کے طور پر امام بخاری کا قول بیان نہیں
 نقل نہیں کیا جبکہ حضرات ائمہ مجتہدین کے علاوہ بہت سے امام بخاری کے مقلدوں کے
 حضرات فقہاء کرام کے قول اور مذاہب بھی اسوں نے نقل کئے ہیں یہ سب باتیں بھی
 دلیل سے کہ حضرت امام بخاری مجتہد مطلق تھے۔

پانچویں اس پر بھی غور فرمایا کہ امام بخاری کی کتاب صحیح بخاری میں جس
 مقامات ایسے ہیں جہاں امام بخاری ترجمۂ ابواب کا ترجمہ کرتے ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے
 کہ آیت ذکر کرتے ہیں نہ حدیث اور بعض مقامات ایسے ہیں کہ وہاں آپ نے حدیث کو
 ذکر کرنے کے لیے ترجمۂ ابواب کا ترجمہ فرمایا چنانچہ امام بخاری کے یہ مقدمہ اس کا نام
 عہد سہ ماہہ کہوڑی رقمہ ہیں

”بعض ترجمہ ابواب کے تحت میں نہ ہونی حدیث کے نہ قرآن و
 آیت و نہ شرح و نہ قول تابعی جلد بالکل بیا جس سے یہ ایسا موقع ہے نہ
 کوئی مسئلہ پیش یا لیکن اس کی دلیل بروقت دلیل علی صورت مسئلہ
 ترجمۂ ابواب تھے یا اس خیال سے کہ اس پر غور کریں گے اور حدیث یا
 آیت عقب سے استدلال دیا جائے ترجمۂ ابواب کے تحت میں قرآن کی
 جائے گی لیکن موت نے مہلت نہ دی جس مقامات میں حدیث کے
 ترجمۂ ابواب نہ ارد، یہ اس وجہ سے کہ حدیث صحیح کا تعلق ہو گیا جس کو
 کتاب میں داخل کرنا یا نہیں اتنا مضبوط و مستحکم نہ تھی

حضرت امام بخاری کے ایسی جامع میں یہ خیال نہ ہو سکتا تھا کہ یہی غلط ہو
 ہے کہ اس کی وجہ اس کے علاوہ اور کوئی نہیں تھی کہ آپ مجتہد مطلق نہ تھے آپ مجتہد مطلق

ہوتے تو ایسا نہ ہوتا۔

موانا عبد السلام صاحب اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ آپ کو موت نے مہلت نہیں دی اس لیے یہ ہو گیا، موانا، اگر وہ بعد ازاں قبل عمر اور مکمل عمر سے واقف اس لیے کہ امام بخاری نے یہ کتاب چند دنوں یا مہینوں میں نہیں پوری کی۔ اس میں کچھ ہی بے اس طویل عرصہ میں استنباط کا موقع نہ ملا تھا کہ آپ اس لیے کہ امام بخاری نے یہ کتاب ترتیب دینے کے بعد بارہا اس کا درس دیا ہے یہی صورت میں یہ نہیں کہ موت نے آپ کو مہلت نہیں دی یہ بات سمجھ میں نہیں آتی۔

حضرت مولانا محمد رفیع رحمان صاحب صدر امت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں ”الغرض ہماری تحقیق میں حضرت امام بخاری شافعی ائمہ ہدایت تھے۔ تو وہ مجتہد مطلق تھے اور نہ میں حق شافعی تھے کہ اس کا جہتہ حضرت امام شافعی کے اجتہاد کے موافق ہو جائے۔ تاہم بدوہ بایں وقت ظہری شافعی ائمہ ہدایت تھے اور مقتد تھے اس طرح جو اہل مہم کی شان کے مناسب ہے۔“

نتیجہ:

قارئین محترم آپ نے بڑے بڑے اکابر علویین تحریرات سے یقیناً جان لیا ہوگا کہ حضرت امام بخاری کی مقصد تھے مسائل اجتہاد یہ ہیں آپ امام بن قسید رتے تھے، حضرت امام بخاری سے تقلید کے خلاف ایک حرف بھی نکالتے ہیں، یہی جگہ بھی اہل علم۔ مجتہدین کی مسائل فقہیہ میں تقلید کو برا نہیں سمجھتے، یہیں یہ مقصدین حضرات جو امام بخاری کی محبت کے دلوید رہیں وہ تقلید کے سقم قدر بخلاف ”وہ تقلید سے اس قدر راز رکھتے ہیں کہ انہیں الحفیظ، ان حضرات کا ہر چھوٹا بڑا اندازہ و انباری کے پیشواوں اور ان کے ائمہ مقصدین کے بارے میں ناراض ہونے والی آیات و ائمہ مجتہدین اور ان کے مقلدین کے خلاف پڑھتا اور اس پر چسپاں کرتا ہے ان حضرات کے تقلید کے خلاف مستقل کرتے ہیں اور

رسائل لکھے ہیں جن کا انداز اس قدر گھیا و بارباری ہے کہ ایک سنجیدہ آدمی کی طبیعت اس سے دیکھنے سے بھی ستراتی ہے، اس سب و سائل سے چند عبارات مذاکرہ میں لی جاتی ہیں تاکہ وہ ان حضرات کی سوچ اور فکر کا کچھ اندازہ رکھیں۔

مواہب عابد عزیر ملتانی لکھتے ہیں

”سرور کائناتؐ سے بعد چار سو سال تک سراسر تقلید کی امت و

کائنات سے پاک اور صاف و تھارا“

موصوف کچھ آگے چل کر لکھتے ہیں

”یہ امر مسلم ہے کہ تقلید دنیا الاملہ قدیمی بیماری ہے اسی نے ہی

امم ہاضیہ کو نبیؐ کی اصلاح سے ہٹا کر ہدایت میں ڈال دیا“

موصوف مزید آگے چل کر بدعات و رسومات کی تردید کرتے ہوئے قاطعاً فرماتے ہیں

”پس جو وہ بن مرام کے بدعت ہوئے کی سے وہی بید تقلید کی

مذہب میں بھی موجود ہے ہذا وہی وجہ ہیں کہ ان کا بدعت ہو مآ

تسلیم کیا جائے اور تقلید بدعت لینے سے چشم پوشی کی جائے جو تمام

برائیوں اور گمراہی کی باپ و اصل ہے“

سابق ایڈیٹر ہفت روزہ دہلی دہلی مہوار، سداں مدین یوسف صاحب تخریفات میں

”رہی یہ بات کہ تقلید بدعت و گمراہی سے یا نہیں تو اس سلسلے میں ہم

پوری بصیرت کے ساتھ کہتے ہیں کہ تقلید بعض صورتوں میں شرک بن

جاتی ہے تاہم بدعت و گمراہی تو ہر صورت ہے“

بشیر رحمن صاحب گوبہ افشاں فرماتے ہیں

”حق یہ ہے کہ تقلید جہاں جہات، ہے عقلی، ہے بصیرتی، بورجی و

کوتاہ اندیشی سے وہاں وہاں ایمان کے سے بھی ضرر پہنچا

ہے، تقلید کی موجودگی میں انسان کاٹل بھی نہیں بن سکتا، یقیناً تقلید، یا

سینس تقلید صوحہ مع یہ سمجھ مع یہاں صحیح اس حدیث، قل تقلید عوام

وآخرت میں موجب حرمان نصیبی اور یہ بھگتی ہے۔

مولانا محمد نجی گوندوی صاحب رقمطراز ہیں

”اسلام میں سب سے بڑا فتنہ جو مسلمانوں کو پیش آیا وہ کتاب و سنت سے اعراض اور تقلید پر اکتفا کا تھا، خیر ائمہوں جگہ ائمہ و بعد کے اہل دار تک تقلیدی فتنہ حدود و قیود کی کمی اور سوخ کا اسلام میں نمود شروع ہوا تو نئے سے نئے فتنوں سے سر اٹھنا شروع کیا تقلید بھی ایک فتنہ تھا اٹھ“

مولانا گوندوی صاحب ایک مقام پر یہ سرخی قائم کر کے کہ ”تقلید قبول اسلام میں رکاوٹ ہے“ تحریر فرماتے ہیں

”اسلام کو جس قدر تقلید سے نقصان پہونچا ہے شاید ہی کسی اور چیز سے پہونچا ہو“

غیر مقیدین کے ایک مقتدر عام مولانا عبد الشکور دھاروی لکھتے ہیں

”خواص تو جانتے ہیں میں خواص کی خاطر کچھ عرض کرتا ہوں کہ مقیدین دس وجہ سے گمراہ اور فرقہ و تاجید سے خارج ہیں جن سے منہ نکلت (شادی) چار نہیں وجہ اول یہ ہے کہ موجودہ خفیوں میں تقلید شخصی پائی جاتی ہے جو سراسر حرام و راجحاً زبیہ“

مولانا محمد جو، رزھی تحریر فرماتے ہیں

”انبیاء کی تعلیم کو جن لوگوں نے قبول نہیں کیا وہ مقیدین تھے، وہی ہی کو سب سے زیادہ دھکا دینے والی چیز تقلید ہی ہے“

مزید لکھتے ہیں

”مفرض اتباع رسول کو پرے پھینکنے کا آگے جو ہر زمانے کے مخالف رسول لوگ اپنے کام میں لاتے رہے یہی تقلید ہے، اقل تقلید“

خدمت میں صرف یہی آیتیں ہوتیں جب بھی اس کی مدد تریں خدمت
ثبوت کے لئے کافی تھیں کہ یہ وہ چیز ہے جو اصل اسلام سے دنیا
روکتی ہے۔

نواب نور الحسن خان صاحب لکھتے ہیں

”وایجاب تقلید ایجاب بدعت است“^۱

”تقلید کو واجب کرنا بدعت کو واجب کرنا ہے“

نواب وحید الزماں صاحب رقمطراز ہیں

”من اهل البدعه الاحناف و الشوافع الجامعون علی

التقلید التارکون لکتاب اللہ و سہ رسولہ“^۲

اہل بدعت میں سے احناف اور شوافع ہیں جو تقلید پر اڑے ہوئے

ہیں اور کتاب و سنت کو چھوڑ رہا ہے۔

قارئین محترم! ہم نے غیر مقدین کے علماء کی صرف چند تحریرات ذکر کی ہیں اس
جیسی بلکہ ان سے بھی زیادہ کثیف عبارتیں ان حضرات کی کتابوں میں پائی جاتی ہیں جو
طوالت کے خوف سے پس انداز کی جاتی ہیں۔ ہمارا سوال صرف یہ ہے کہ گذشتہ حوانات
سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بڑے بڑے اکابر علماء حتیٰ کہ خود غیر مقدین کے مجدد اور مجدد
نواب صدیق دس خان صاحب حضرت امام بخاریؒ کو حضرت امام شافعیؒ کا مقصد قرار
دے رہے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات اکابر علماء سے نزدیک تقلید ضروری
ہے۔ یہی صورت میں غیر مقدین حضرات کا ان اکابر علماء سے بارے میں یہ فتویٰ ہو گا کہ
خود امام بخاریؒ کی یا حیثیت ہوگی؟

بخاری کی اساس تقلیدیں:

اگر بطر انصاف دیکھا جائے تو معلوم ہو گا کہ حضرت امام بخاریؒ نے جو بخاری
شریف لکھی ہے اس کی اساس تقلید پر ہے، اس لئے کہ امام بخاریؒ حدیث اپنے شیخ پر مبنی

کر کے قبول کرتے ہیں۔ کاشخ اپنے شیخ پر اعتقاد کرتا ہے، اور یہ شیخ اپنے شیخ پر اعتقاد کرتا ہے اور یہ اعتقاد اس سلسلہ حضور اکرم ﷺ تک جلیہ ہو چکتا ہے، کسی پر اعتقاد کر کے اس کی بات کو بلا دلیل مان لینا ہی تو تقلید ہے، امام بخاری نے اپنے شیخ سے حدیث نبی وراثی صحت پر اس سے کوئی دلیل طلب نہیں کی بلا دلیل اس حدیث کو تخصیص صحابہ کی حدیث مان کر یہ تقلید نہیں تو اور کیا ہے، کوئی غیر مقلد عالم یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ امام بخاری نے اپنے شیخ سے حدیث کے حدیث رسول ہونے پر دلیل طلب کی ہو، ان طرح امام بخاری کے شیخ سے اپنے شیخ سے دلیل طلب کی ہو تو معلوم ہوا کہ بخاری کی تمام روایات کا دار و مدار تقلید پر ہے۔

امام بخاری اور تاویل

بخاری شریف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام بخاری کی آیات تفسیرات میں تاویل کے قائل ہیں چنانچہ انہوں نے استوی الی السماء کے معنی اربعہ سے ہیں اور استوی عسی العرش کے معنی علا علی العرش کے لئے ہیں ملاحظہ فرمائیے امام بخاری رحمہ اللہ بخاری شریف میں تحریر فرماتے ہیں

"باب قوله وكان عرشه على الماء وعورب العرش اعطيه وقال ابو العالية استوى انى السماء اربع فسوھن حلھن وقال مجاهد استوى عسی العرش علا علی العرش اح"

ما ب اللہ تعالیٰ کا (سورہ ہود میں) فرمانا اس کا عرش پانی پر تھا (یعنی تخت) اور سورہ توبہ میں فرمایا وہ پرے عرش کا مالک ہے۔ ابو جریہ نے استوی الی السماء یعنی آسمان کی طرف (چڑھ گیا) الحمد للہ ہوا فسوھن (جو سورہ بقرہ میں ہے) اس کا معنی بتایا۔ اور مجاہد نے کہا (اس کو فریابی نے وصل یا استوی علی العرش یعنی عرش پر بند ہوا

امام محمد بن یحییٰ ذہلی اس پایہ کے شخص تھے کہ امام مسلم کے استاد اور نیش پور کے مسلم محدث تھے انھوں نے اپنے تمام شاگردوں کو حکم دے دیا تھا کہ امام صاحب کی مجلس میں حاضر ہوا کریں خود امام صاحب کی شہرت اور فضل و مال نے اس طرح لوگوں کو ترویدہ کر دیا کہ امام ذہلی جیسے بزرگوں کی مجلسیں بے روتق ہو گئیں۔

ایک دن امام ذہلی نے اپنی مجلس میں فرمایا کہ "میں کل محمد بن اسماعیل بخاری کی ملاقات کو جاؤں گا جس شخص کا جی چاہے میرے ساتھ چلے۔" ساتھ ہی امام ذہلی کو یہ خیال ہوا کہ امام بخاری کی بدست میری درسگاہ میں جو بے روتقی چھوٹی ہے اس کا اثر میرے طلبہ پر بھی پڑا ہے، اس لئے میرے ساتھیوں میں سے کوئی طالب علم کسی بات نہ پوچھ بیٹھے جس کی بدست مجھ میں اور محمد بن اسماعیل میں رنجش ہو جائے اور غیر اقوام کو اہل سنت سے اختلاف پر ہنسی اڑائے کو موقع ہاتھ جائے، اس لئے اپنے ہمراہیوں کو تاکید کر دی کہ امام بخاری سے اختلافی مسائل کے متعلق کوئی سوال نہ کیا جائے۔

دوسرے دن امام ذہلی اپنی جماعت کے ساتھ امام صاحب کے یہاں پہنچے اتفاقاً وہی صورت پیش آگئی جس کا انھیں خوف تھا، ایک شخص نے ٹھہ کر امام صاحب سے سوال کیا "یا ابا عبد اللہ قرآن کے جو الفاظ ہماری زبان سے نکلتے ہیں، کیا وہ مخلوق میں اس کے اصلی الفاظ یہ تھے نعطی بالقرآن مخلوق" امام صاحب ساکت رہے، پھر اس شخص نے دوبارہ سوال کیا، امام صاحب نے مجبور ہو کر جواب دیا

"الفعال مملوۃ، والعظام من افعالنا" ہمارے افعال مخلوق ہیں اور (جو) الفاظ ہماری زبان سے نکلتے ہیں وہ ہماری زبان کی حرکت ہونے کی بنا پر (ہمارے افعال ہی میں) اس دقیق جواب کو عوام نہ سمجھ سکے اس لئے اس واقعہ کو تقبلاً بیان کیا کہ امام صاحب کی بدست میری میں فرق سمجھا، مگر جو لوگ دقیقہ رس اور نکتہ رخ تھے وہ اس جواب کی تہ کو پہنچ گئے اور پہلے سے زیادہ امام صاحب کی وقعت کرنے لگے، انہی لوگوں میں امام مسلم بھی تھے، ان کو جب معلوم ہوا کہ امام ذہلی بھی اس جواب کی بدست امام صاحب کے

مخالف ہو گئے اور انھوں نے اپنی مجلس میں متادی کرادی، کہ ”جو شخص“ لفظی بالظہر من
مخلوق“ کا قائل ہو وہ ہماری مجلس میں شریک نہ ہو تو سخت برہنہ ہوئے اور وہ تمام
نوشتے اونٹوں پر بدوا کرواپس کر دیئے جن میں امام ذہلی کی تقریریں قلمبندی تھیں۔

جب یہ اختلاف ایک تازک حد تک پہنچ گیا تو امام صاحب غیشا پور کو خیر باد کہہ کر
اپنے وطن مالوف بخاری کو روانہ ہوئے اہل بخاری کو جب اطلاع ہوئی کہ ان کا ہم وطن کمال
اور شہرت کے ضلعت سے آراستہ ہو کر پھر اپنے وطن مالوف کی طرف واپس آ رہا ہے تو خوش
سرست میں استقبال کے لئے بڑے بڑے شہر سے دوؤں کے فاصلہ پر امرائے شہر نے خیر مقدم کیا
اور درہم و دینار شمار کرتے ہوئے شہر میں لائے۔ بخاری میں امام صاحب نے ایب مدت
تک آرام و راحت سے زندگی بسر کی لیکن آخر میں پھر ابتلاء پیش آ گیا کہ امیر بخاری خالد
بن احمد جو پکا مسلم استاذ تھا اور خود بھی محدث تھا وہ آپ کے خلاف ہو گیا۔ مخالفت کی کیا حد
ہوئی اس کے متعدد اسباب بیان کئے جاتے ہیں علامہ ابن حجر نے اس سلسلہ میں دو روایتیں
ذکر کی ہیں

(۱) امیر بخاری خالد بن احمد ذہلی نے قاصد کے ذریعہ امام بخاری کو
یہ پیغام بھیجا کہ آپ جامع، سمیع اور تاریخ کبیر میرے پاس آ کر
سنائیے، امام بخاریؒ نے قاصد سے کہا کہ خالد سے جا کر کہہ دو کہ میں
علم و ادب میں نہیں رہتا۔ ہاں میں ہاں کہتا ہوں۔ اور میں نے اپنے پاس
اُس اس کو ضرورت ہو تو میرے گھر یا مسجد میں آکر سن لے دو اگر یہ
ناگوار ہو تو ہر دشا ہے مجھے مجلس درس قائم کرنے سے روک دے تاکہ
میرے پاس قیامت کے دن اللہ کے حضور میں پیش کرے کے لئے
عذر ہو کہ میں نے علم نہیں چھپایا، پس یہ واقعہ دونوں کے درمیان
اختلاف کا سبب بن گیا۔

۱۔ حدیث البخاری ص ۴۹۱ ج ۱ ایضاً ص ۴۹۲ ج ۱ خالد بن احمد سے ابھی من۔ یہی ہے حدیث کی ناعت کی
تھی خواہ بخاری کے ساتھ ہے۔ حدیث البخاری ص ۴۹۳

امام بخاری کے خاندانی تعلقات تھے جو انسانی حشر و تنافس تھے، امام ابو حفص صغیر کے والد۔ امام بخاری کے والد کے درمیان بڑی دو قہقی۔ اسی سورت میں کچھ میں نہیں آتا کہ امام ابو حفص صغیر امام بخاری کو اپنے شہر سے نکلا میں آیا یا مدد دھکی نے لکھا ہے کہ امام ابو حفص صغیر ایک مدت تک حلب میں رہا، بخاری کے رفیق سفر ہے، عمر کی رفاقت میں تعلقات کی جو جو میت ہوئی۔ وہ کسی۔ کبھی نہیں، چنانچہ امام دھکی نے امام ابو حفص کے بارے میں یہ بیان کیا ہے: "میں نے اہل امارہ و عمار ہذا و باب صاحب سقو البساع" یعنی امام ابو حفص صغیر تھے، امام تھے، نہایت پرہیزگار تھے، مدد دھکی تھے، حاکم رانی تھے اور انسانی قہقہے یا عقل اور عقلی ہے نہ ایسا کچھ جو مدد و اراد اور خدا پرست ہو، وہ امام بخاری کے خلاف قہقہے کی میں شاید سوکتے اثری صاحب نے علامہ دھکی کی بات کا اعتراف کے خلاف، دھکی، مدتوں مدد سے غلط مطالبہ ہے، ورنہ بات سیدھی کی ہے کہ امام بخاری کے استقامت امام دھکی کے سب سے پرہیزگار، بخاری خالد نے مدد دھکی، وطن پرست، امام ابو حفص صغیر نے حق رفاقت ادا کرتے ہوئے امام بخاری کو بھی غفلت تمام، بخاری کی مدد دھکی، یہاں چاہا تاکہ آپ آرام کے شریک بھی نہیں۔ اتنی ہی بات تھی نہ انسا۔ دھکی۔

قارئین آپ نے امام ابو حفص صغیر کے بارے میں علامہ دھکی کے بیان سے پڑھے اس سے مدد لگایا ہے کہ امام دھکی نے دھکی ان کی شخصیت کا یہ مقام دیا، دھکی اس کے برعکس یہ مقلدین کے نام و نقل صاحب کے اس مدد دھکی یہ اور ان کے صاحبزادہ کا مدد دھکی اس کے میں مدد دھکی یہ وہی مدد دھکی یہ وہی مدد دھکی کے گھر پر لگے تھے، حیدر اللہ یہ حال یہ مقلدین کے بڑوں کا ہے، یہ قیاس کیجئے کہ چھوٹوں کا کیا حال ہوگا



سانحہ وفات:

علامہ ابن حجر فرماتے ہیں

”عبد القدوس بن عبد البزار کہتے ہیں کہ امام بخاری بخاری سے نکل کر
سمرقند کے ایک گاؤں ”خرنگ“ چلے گئے یہاں آپ کے رشتہ دار
رہتے تھے آپ انہی کے پاس رہا کرتے، عبد القدوس کہتے ہیں کہ
ایک رات میں۔۔۔ سا کہ امام تہجد سے فارغ ہو کر یہاں جا جا کر رہے
ہیں ”لَلّٰهُمَّ قَدْ صَافَتْ عَمِيَ الْاَرْضُ بِمَا رَحِيتْ لِقَبْضِي
الْبَيْتُ“ لیکن زمین اپنی تمام تر وسعتوں کے باوجود مجھ پر تنگ ہو گئی
ہے، اس اب تو تو مجھے اپنے پاس بلا لے، ایک مہینہ بھی نہ گزرنے پایا
تھا کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔“

”وزاق بخاری کا کہنا ہے کہ میں نے غائب بن جبریل سے سنا
جن کے یہاں امام بخاری خرنگ میں قیوم پذیر تھے وہ کہہ رہے تھے
کہ امام بخاری کو سارے یہاں منہبر۔۔۔ ہوئے چند دن ہی گزرے
تھے کہ آپ بیمار ہو گئے، اسی ٹائم میں اہل سمرقند نے ایک قاصد
بھیجا کہ آپ بیمار۔۔۔ یہاں چلے آئیں۔ امام بخاری اُن کے بلانے
پر جانے کے سے تیار ہو گئے مورے پکن لئے، عمارہ باندھ دیا،
سواری پر سوار ہونے کے لئے تیار ہو گئے، میں قدم چلے ہوں گے (میں
ان کا ہارو پکڑے ہوئے تھا)۔ فرمایا مجھے چھوڑ دو میں بہت کمزور
ہو گیا ہوں ہم نے چھوڑ دیا، آپ کے کچھ دعا میں پڑھیں اور سیٹ
گئے اسی میں آپ کا انتقال ہو گیا وفات ہو جانے کے بعد آپ کے
جسم اقدس سے بہت زیادہ پسینہ نکلا، امام بخاری نے ہمیں وصیت کی
تھی کہ مجھے تیس کپڑوں میں دفن کیا جائے، میں نے ان میں سے دو کپڑے نہ ہو

چنانچہ ہم نے ایسے ہی کیا، جب ہم نے آپ کو کفن سے اُترنے اور نماز پڑھنے کے بعد قبر میں اتارا تو قبر سے نہایت ہی بہترین خوشبو مشک جیسی اُٹھی اور کئی دنوں تک ذمّتی رہی، لوگ آپ کی قبر سے منی بھانے لگے یہاں تک کہ ہمیں قبر کی حفاظت کے لئے اس پر ایک جالی دار لٹکڑی رکھنی پڑی۔“ ۱

تاریخ وفات

علامہ ابن حجر قسطلانی نے فرمایا کہ

”عبد الوہاب بن آدم طواوئسی فرماتے ہیں میں نے ایک رات خواب میں حضور اکرم ﷺ کی زیارت کی آپ کے ساتھ صحابہ کرام کی ایک جماعت تھی وہ آپ ﷺ کے ساتھ ایک جگہ کھڑے تھے میں نے سلام کیا اور پوچھا کہ حضرت یہاں کیوں کھڑے ہیں“ فرمایا ”محمد بن اسماعیل کا انتظار ہے“ مجھے جب امام کے انتقال کی خبر ملی تو میں نے حساب کیا وہ وہی وقت تھا جس وقت میں نے آنحضرت ﷺ کو خواب میں دیکھا تھا، یہ واقعہ ہفتہ کی شب کا ہے یہی عید الفطر کی شب تھی اور سن ۲۵۶ھ تھا امام بخاریؒ کی کل عمر تیرہ دن کم بائیس برس ہوئی۔“

تنبیہ:

اللہ تعالیٰ نے حضرت امام بخاریؒ کو جس سعادت سے نوازا تھا کہ آپ کی قبر مبارک سے خوشبو اُٹھیں یہ سعادت ہماری معلومات کے مطابق چودہ صدیوں میں کسی غیر مقلد بزرگ کو تو نصیب نہ ہو سکی ہاں اکابر دیوبند میں سے حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمہ اللہ کو یہ سعادت نصیب ہوئی تو غیر مقلد بن اسے برداشت نہیں کر سکے اور اس خبر کے سُن ہوئے کا شری فتویٰ صادر فرما دیا چنانچہ مولانا اسماعیل مفتی صاحب ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں

”مرحوم کی قبر سے خوشبو پھیلنے کی بڑی شہرت تھی وہ بھی گپ ہی ثابت ہوئی، جب تک عرق گلاب اور عطر کا اثر قائم رہا جو ان کے عقیدت مندوں نے قبر پر ریا تھا خوشبو آتی رہی، وہ عشاق اپنے اپنے مشاغل میں مصروف ہو گئے تو خوشبو جاتی رہی“^۱

قارئین محترم ۱۹۶۲ء میں جب حضرت داہوری کی قبر سے اٹھنے والی خوشبو کی خبر مشہور ہوئی تھی تو دور دور سے لوگ مشہدے کے لئے آئے تھے حتیٰ کہ یہ رڑی والوں نے یہاں رڑی میں مٹی لے جا کر تجزیہ کیا تھا اور یہ رپوٹ دی تھی کہ یہ خوشبودنیاوی نہیں ہے، آج بھی بہت سے لوگ حیات ہیں جنہوں نے اپنی آنکھوں سے اس کا مشہدہ کیا تھا وہ سب بھی اس کی گواہی دیتے ہیں کہ ہم نے خود وہ خوشبو سونگھی تھی وہ دنیاوی خوشبو نہیں تھی، خیر غیر مقدم حضرات نہیں مانتے تو نہ مانیں ہمیں بہر حال اس پر فخر ہے کہ یہ سعادت اللہ تعالیٰ نے کار دیو بند کے نصیب میں لکھی ہے جو انھیں ملی ورہتی رہے گی، حال ہی میں دنیا نے پھر دیکھ لیا کہ حضرت داہوری کے پہنو میں جب حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی باری شمس الفیہ و حدیث جامعہ شریفہ داہوری مدفن ہوئی تو ان کی قبر سے بھی دنوں تک خوشبو مہلتی رہی۔

آپ کی قبر کے پاس استسقاء اور استشفاء

علامہ دہلوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں

”بوعلی غسانی کہتے ہیں کہ ۶۳ھ کی بات ہے کہ ہمارے پاس بلنبہ میں شیح ابو الفح نصر بن حسن سکھنے سمرقند شریف لائے انہوں نے بتایا کہ ہمارے یہاں سمرقند میں ایک سال ایسے ہوا کہ بارشیں ہونی بند ہو گئیں اور قحط پڑ گیا لوگوں نے کئی بار بارش کے لئے دعا کی مگر بارش نہ ہوئی، ایک نبی و صاع شخص حنبل میں معروف تھا وہ سمرقند کے قاضی کے پاس حاضر

کہنے لگا کہ میری ایک رائے ہے کہیں تو عرض کروں؟ قاضی نے کہا
بتلاؤ کیا ہے؟ اس نے کہا کہ آپ اور آپ کے ساتھ عوام انہیں
حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کی قبر پر جا میں جو کہ خرتک میں ہے اور
آپ کی قبر کے نزدیک بارش کی دعائیں مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ
انہیں بارش سے سیراب فرمادیں گے قاضی صاحب نے کہا کہ بہت
اچھا خیال ہے چنانچہ قاضی صاحب اور عوام انہیں امام بخاری کی قبر
پر گئے قاضی صاحب نے عوام کے ساتھ مل کر بارش کی دعا کی اور
لوگ امام بخاری کی قبر کے نزدیک خوب روئے اور صاحب قبر (امام
بخاریؒ) سے استشفاع کیا (یعنی ان سے عرض کیا کہ آپ بھی
ہمارے لئے اللہ کے حضور میں بارانِ رحمت کی دعا کریں) اللہ تعالیٰ
نے اس دعا کو یہ وزاری اور استشفاع کے طفیل ایسی بارانِ رحمت
بار فرمائی کہ اس کی وجہ سے لوگوں کو سات دن تک خرتک میں ٹھہرنا
پڑا، بارش کی کثرت کی وجہ سے کوئی بھی سرفقہ نہیں پہنچ سکتا تھا
حالانکہ خرتک اور سرفقہ کے درمیان صرف تین میل کا فاصلہ تھا۔

تنبیہ:

اس واقعہ سے جہاں حضرت امام بخاریؒ کی کرامت بعد الموت ثابت ہو رہی ہے
وہیں یہ بھی ثابت ہو رہا ہے کہ اس زمانہ کے لوگ بزرگوں کی قبور سے برکت حاصل کرنے
اور بزرگوں سے استشفاع کے قائل تھے، درحقیقت کیا بھی کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ بزرگوں سے
طفیل ان کی دعائیں قبول بھی کیا کرتے تھے حتیٰ کہ حضرت امام بخاریؒ کی قبر سے برکت
حاصل کی گئی اور ان سے استشفاع کیا گیا، حضرت امام بخاریؒ کے صلیق سے معصوم ہوتا ہے کہ
وہ خود بھی مقربین بارگاہ النبیؐ کی قبور سے حصول برکت کے قائل تھے چنانچہ اُسے چل کر امام
بخاریؒ کی تصانیف کے ذیل میں قارئین ملاحظہ فرمائیں گے کہ امام بخاریؒ نے تاریخ یہ

اور الجا مع الصبح کے بوب حضور اکرم ﷺ کی قبر مبارک کے پاس بیٹھ کر مرتب فرماتے تھے لیکن امام بخاریؒ کی محبت کے دعویدار غیر مقلدین حضرات اس کو شرک و بدعت قرار دیتے ہیں۔ عہد نہیں تفاوت رہا زکبانا کجا است

تصانیف

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے مختلف موضوعات پر بہت سی کتابیں تصنیف فرمائی تھیں چند ایک کے نام درج ذیل ہیں

(۱) لفظا یا الصحابة والتابعین یہ آپ کی سب سے پہلی تصنیف ہے جو آپ نے ۲۱۲ھ میں تاریخ کبیر سے پہلے لکھی ہے

(۲) التاریخ الکبیر امام بخاریؒ نے یہ کتاب عمر مبارک کے اٹھارویں سال مسجد نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں روضہ اقدس کے پاس بیٹھ کر چاندنی راتوں میں لکھی تھی چنانچہ علامہ ذہبیؒ امام بخاریؒ کا قول نقل فرماتے ہیں

”و صنعت کتاب التاریخ اداک میں نے ”کتاب التاریخ“ اس وقت حضور عبد قبر رسول صلی اللہ علیہ اکرم ﷺ کی قبر مبارک کے پاس بیٹھ کر وسلم فی اللالی القمرة“^۱ چاندنی راتوں میں تصنیف کی۔

تنبیہ:

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کے اس طرز عمل سے کہ آپ نے حضور ﷺ کی قبر مبارک کے پاس بیٹھ کر اپنی کتاب ”تاریخ کبیر“ تصنیف فرمائی اس سے معلوم ہو کہ آپ قبور سے برکت کے حصول کے قائل تھے آگے چل کر آپ کو معلوم ہوگا کہ امام بخاریؒ نے بخاری شریف کے تراجم ابواب بھی منبر شریف اور روضہ اقدس کے درمیان بیٹھ کر لکھے تھے، اس سے اس کی مزید تائید ہوتی ہے کہ آپ استبراک بالقبور کے قائل تھے لیکن اس کے برخلاف موجودہ دور کے غیر مقلدین جو امام بخاریؒ کی عقیدت و محبت کے دعویدار ہیں قبور سے برکت کے حصول کے قائل نہیں ہیں بلکہ اُسے شرک سمجھتے ہیں۔

(۳) التاریخ الاوسط یہ کتاب دو جلدوں میں سخاوی عرب سے شائع ہو

چکی ہے

(۴) التاریخ الصغير:

(۵) الجامع الكبير:

(۶) خلق افعال العباد

(۷) المسند الكبير:

(۸) التفسير الكبير:

(۹) كتاب الصغفاء الصغير

(۱۰) اسماء الصحابة:

(۱۱) كتاب العلل

(۱۲) كتاب الوجدان:

(۱۳) كتاب المبسوط:

(۱۴) كتاب الاشربة:

(۱۵) كتاب الهبة:

(۱۶) كتاب الكنى

(۱۷) كتاب الفوائد:

(۱۸) بر الوالدين

(۱۹) كتاب الرقاق:

(۲۰) الجامع الصغير

(۲۱) حرء الفراءة حلف الامام

(۲۲) جزء رفع اليدين:

(۲۳) الادب المفرد:

(۲۴) الجامع الصحيح المسند

بخاری شریف حضرت امام بخاری رحمہ اللہ سے یہ کتاب ہے کی کتاب
کی بدولت آپ کو "امیر" اسمو میں فی الحدیث جیسے عظیم شرف خطاب سے دارا یہ
ہے یہ کتاب حسب تصریح حضرت امام بخاری چھ "جز" یا بیٹ کا انتخاب سے جو سہ ماہ
کی مدت میں پایہ تکمیل پہنچتی، غایت حلیہ کا یہ کام تھا۔ دہائی

”نہا وسعہ فی میں ۔ تاکہ میں اپنی حدیث اس
کسی (اصحیح) حدیث اور وقت تک درج نہیں کروں گا کہ جس سے
اعمال میں دایہ و پائے میں رہے گا۔“ نہیں رہا۔
صلیٰ علیہ وسلم

کتاب کی تصنیف کا اعجازیت اور اس میں وہ بے قراری مسجد نبوی میں منیر
شریف اور روضہ قدس کے درمیان ملے

علامہ ابن جریر مقدنی رحمہ اللہ مات میں امام یحییٰ کا سات
 مسند کتابی جامع فی
 المسند الجراء وہ ادھب
 فیہ حدیث حمی
 المسند للہ تعالیٰ و جمیع
 رکعین و بیسب صحیحہ و
 اجماع ہیں ہذا و بی

مما تقدم انه كان يصنفه في السلاط (علامہ ابن حجر فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ
 انه ابتداء تصنیفه و ترتیبہ و ابوابہ امام بخاری کے اس قول اور سابقہ بات کہ
 فی المسجد احرام ثم کان مخرج آپ اسے مختلف شہروں میں لکھتے رہے ان
 الاحادیث بعد دالک فی بندہ دونوں کے درمیان یوں تطبیق دی جا سکتی ہے
 و غیرہا و بدل غلہ قولہ انه اقام کہ آپ نے الجامع الصغیر کی تصنیف، ترتیب
 فیہ ست عشرة سنة فانه لم و عویب کی ابتدا، تو مسجد حرام میں کر دی تھی
 بحاور بمكة هذه المدة كلها و قد، پھر احادیث کی تخریج اس کے بعد مختلف
 روی اس عدی عن جماعة من شہروں میں کرتے رہے اس کی تائید اس
 المشائخ ان البخاری حوّل سے ہوتی ہے کہ امام بخاری فرماتے ہیں
 تراحم جامعہ بین قبر النبی صلی "میں الجامع الصغیر کی تالیف میں سوہ برس لگا
 الله عليه وسلم و مسره و کان رہا "ظاہر بات ہے کہ آپ اس ساری مدت
 یصلی لکن ترحمة رکعتیں" تو مکہ مکرمہ میں نہیں رہے، ابن عدی نے
 بہت سے مشائخ سے یہ بات نقل کی ہے کہ
 امام بخاری نے الجامع الصغیر کے ابواب فی امام بخاری نے الجامع الصغیر کے ابواب فی
 آرامہ قبر مبارک اور مسہ شریف کے آرامہ قبر مبارک اور مسہ شریف کے
 درمیان اپنی کتاب میں منتقل کئے ہیں آپ درمیان اپنی کتاب میں منتقل کئے ہیں آپ
 ہر ترجمہ تحریر کرتے وقت دو گانہ دا فرماتے ہر ترجمہ تحریر کرتے وقت دو گانہ دا فرماتے
 تھے۔

سبب تالیف

علامہ ابن حجر نے بخاری شریف کی تصنیف کے متعدد اسباب ذکر کئے ہیں دو
 سبب ذیل میں درج کئے جاتے ہیں
 (۱) ایک سبب تو یہ ہوا کہ حضرت امام بخاری نے دیکھا کہ حدیث سے متعلق ماضی

جانے والی بہت سی کتابوں میں حسن اور صحیح حدیثوں کے ساتھ ضعیف حدیثیں بھی ہیں۔ اس لئے خیال ہوا کہ کوئی ایسا مجموعہ تیار کیا جائے جس میں صرف صحیح حدیثیں ہوں اس ارادہ سے در تقویت ہوئی کہ ایک بار امام الحق بن راہویہ نے اپنے اصحاب کی مجلس میں فرمایا ”لو جمعتم کساً محضاً صحیحاً لکم وکفتم وکفتم وکفتم وکفتم“ اسے کوئی محقق کتاب سمجھتے تو چھ ہوتا۔ امام بخاری فرماتے ہیں میرے دل میں استاذ کی یہ بات بیٹھ گئی اور میں نے ”الجامع الصحیح“ کو جمع کرنا شروع کر دیا۔^۱

(۲) دوسری وجہ یہ ہوئی کہ ایک مرتبہ امام بخاری نے خوب دیکھا کہ میں رسول اکرم ﷺ کے سامنے کھڑا ہوں میرے ہاتھ میں پلٹا ہے اور میں آپ کو پکھا جھل رہا ہوں میں نے ایک تعبیر داں سے اس کی تعبیر پوچھی تو اس نے بتایا کہ تم رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کئے جانے والے کذب اور جھوٹ کو در کر رہے اس واقعہ سے متاثر ہو کر میں نے ”الجامع الصحیح“ لکھنے کا ارادہ کر لیا۔^۲

کتاب کی مقبولیت:

بو جعفر عقیلی فرماتے ہیں

”امام بخاری رحمہ اللہ نے بخاری شریف تصنیف کرنے کے بعد (اپنے استاذ) علی بن مدینی امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین وغیرہ کو دکھائی تو ان حضرات نے اس کی تحسین کی اور اس کے صحیح ہونے کی شہادت دی، سوائے چار احادیث کے، عقیلی کہتے ہیں کہ ان چار احادیث میں بھی امام بخاری ہی کا قول صحیح ہے اور وہ احادیث بھی صحیح ہی ہیں“^۳

ابو یزید مرؤزی فرماتے ہیں

”میں رکس اسود اور مقام ایرام کے درمیان سویا ہوا تھا کہ خوب

میں حضور کرم اللہ وجہہ کی زیارت ہوئی فرمایا: "الو رید کب تک تم
(امام) شافعی کی کتاب پڑھتے رہو گے؟" تم میری کتاب نہیں پڑھتے
میں نے عرض کیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب ہے۔"
فرمایا محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ

بخاری شریف کی احادیث کے تعداد:

کل حدیثیں جو بخاری شریف میں درج ہیں ان کی مجموعی تعداد ۲۵۰۰۰ ہے۔ یہ تعداد ۹۰۱۲ احادیث پر مشتمل ہے۔
محدثات و متاحیات نوہ اربان ۹۰۱۲ ہے۔ یہ تعداد ۲۵۰۰۰ احادیث پر مشتمل ہے۔
حدیثیں روایت کی یا تھیں ان کے واسطے ہیں۔ یہ تعداد بھی ۲۵۰۰۰ احادیث پر مشتمل ہے۔
انتخاب کا بہترین نمونہ ہے۔

بخاری شریف کی ملامتیں:

بخاری شریف کی سب سے اعلیٰ اور اونچی روایات وہ ہیں جس میں حضور علیہ السلام
اور امام بخاری کے درمیان صرف تین واسطے ہیں (۱) تبع تابعی (۲) تابعی (۳) صحابی، یہی
روایات کو ملامتیں کہا جاتا ہے، بخاری شریف میں کل ملامتیں بائیس ہیں جن میں سے
گیارہ روایات مکی بن ابراہیم سے، چھ امام ابو حاتم البہلی سے تین محمد بن عبد اللہ الانصاری
سے ایک خلاد بن یحییٰ الکوفی سے اور ایک عاصم بن خالد الحمصی سے مروی ہیں۔
ان بزرگوں میں سے مکی بن ابراہیم مہلبی (م ۲۱۵ھ) امام ابو حاتم البہلی کوئی
(م ۲۱۳ھ) دونوں حضرت امام ابو حنیفہ کے ارشد علامہ اور شہداء تہذیب فقہ حنفی میں سے
ہیں دونوں کا امام بخاری کے کبار مشائخ میں شمار ہوتا ہے، تیسرے بزرگ محمد بن عبد اللہ
الانصاری البصری بھی حضرت امام اعظم کے علامہ ہیں سے ہیں اس لحاظ سے گویا بخاری
شریف کی بیس ملامتیں کے راوی حضرت امام ابو حنیفہ کے شاگرد اور حنفی ہوئے۔

امام بخاریؒ کے بعض مشائخ:

یہ بات پیچھے ذکر کی جا چکی ہے کہ امام بخاریؒ کے وہ ساتذہ جن سے آپ نے بخاری شریف میں براہ راست روایت لی ہے تقریباً تیس سو دس ہیں جن میں سے پونے دو سو کے قریب عراقی ہیں پھر عرقین میں سے تقریباً بیستالیس کوئی ہیں اور پچاسی بصری ہیں باقی دیگر شہروں کے ہیں، اس موقع پر یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ حضرت امام بخاریؒ کے اساتذہ میں سے بہت سے نامور اساتذہ ایسے بھی ہیں جو یا تو براہ راست امام اعظم ابوحنیفہؒ کے شاگرد ہیں یا آپ کے شاگردوں کے شاگرد ہیں چند ایک نام بطور برکت مدظلہ فرماتے چلیں۔

- (۱) امام احمد بن حنبلؒ "تلمیذ قاضی ابو یوسف"
- (۲) سعید بن ربیع ابو یزید اصرہویؒ "تلمیذ قاضی ابو یوسف"
- (۳) ضحاک بن مخلد ابو عاصم انہیسؒ "تلمیذ امام ابوحنیفہ"
- (۴) عباس بن ولید تلمیذ قاضی ابو یوسف
- (۵) عبد اللہ بن یزید احدوی بصری المکی ابو عبد الرحمن المقرئؒ "تلمیذ امام ابوحنیفہ"
- (۶) عبید اللہ بن موسیٰ الکوفیؒ "تلمیذ امام ابوحنیفہ"
- (۷) علی بن جعد الجوهریؒ "تلمیذ قاضی ابو یوسف"
- (۸) علی بن حجر امروہیؒ "تلمیذ قاضی ابو یوسف"
- (۹) علی بن المدینیؒ "تلمیذ قاضی ابو یوسف"
- (۱۰) فضل بن عمرو (ذکین) ابو نعیم الکوفیؒ "تلمیذ امام ابوحنیفہ"
- (۱۱) محمد بن صباح الدولابی البغدادیؒ "تلمیذ قاضی ابو یوسف"
- (۱۲) محمد بن عبد اللہ بن الحسنی الانصاری البصریؒ "تلمیذ امام ابوحنیفہ"
- (۱۳) محمد بن عمرو بن حنبلہؒ "تلمیذ امام محمد"
- (۱۴) محمد بن قتیل ابو الحسن امروزیؒ "تلمیذ امام محمد"

(۱۵) مکی بن ابراہیم پہنچے تلمیذ امام ابو حنیفہ

(۱۶) عیسیٰ بن عبد الملک باہلی ابوالولید الطیالسی البصری تلمیذ قاضی ابو یوسف

(۱۷) ہشیم بن حارث تلمیذ قاضی ابو یوسف

(۱۸) یحییٰ بن صالح النخعی ابو زکریا الشافعی تلمیذ امام محمد

(۱۹) یحییٰ بن معین تلمیذ قاضی ابو یوسف و امام محمد

(۲۰) یحییٰ بن یحییٰ بن کثیر بن عبد الرحمن السیاطی بوری تلمیذ قاضی ابو یوسف

یہ امام ابو حنیفہ، قاضی ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کے وہ تلامذہ ہیں جن سے امام بخاری نے بخاری شریف میں براہ راست روایات لی ہیں ان کے علاوہ حضرت امام ابو حنیفہ کے بیسیوں شاگرد ایسے ہیں جن سے امام بخاری نے بالواسطہ روایات لی ہیں بخلاف طوائف اہل کاندھلہ جس نے انکار کیا جاتا ہے۔

روایات بخاری:

امام بخاری نے بخاری شریف ۹۰۰۰۰ روایات جمع کیں جن میں سے ۳۰۰۰۰ روایات امام ابو حنیفہ کے ہیں تلامذہ سے صحیح بخاری کی روایت کا سلسلہ چلا دو چار ہیں (۱) ابراہیم بن معقل بن حجاج النسفی (م ۲۹۳) (۲) حماد بن شاکر السمری (م ۳۱۱) (۳) محمد بن یوسف الطبرانی (م ۳۲۰) (۴) ابو طلحہ منصور بن محمد البزازی (م ۳۲۹) ان چار میں سے پہلے دونوں بزرگ ابراہیم و حماد مشہور حنفی امام ہیں۔ ابراہیم بن معقل ان سب میں اس حیثیت سے ممتاز ہیں کہ وہ حافظ اعدیث بھی تھے، علامہ ابن حجر مکی نے فتح الباری کے شروع میں اپنا سلسلہ سند ان چاروں حضرات تک بیان کیا ہے، ان چاروں حضرات میں ابراہیم اور حماد کو یہ خاص شرف حاصل ہے کہ ان کو امام بخاری سے جامع کی روایت کا سب سے پہلے موقع ملا ہے کیونکہ ابراہیم اور حماد کی وفات بالترتیب ۲۹۳ اور ۳۱۱ میں ہوئی ہے جبکہ فربری اور ابو طلحہ کی وفات بالترتیب ۳۲۰ اور ۳۲۹ میں ہوئی ہے اور یہ حقیقت ہے کہ اگر یہ دونوں حنفی بزرگ امام بخاری کی کتاب کو ان سے روایت نہ کرتے تو جامع کی روایت کی

ضمانت تین تہا فریری پر رہ جاتی اور اس طرح روایتی نقطہ نظر سے صورت حال مارک ہو جاتی، علامہ کوثری مرحوم اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں

”هذا البخاری لولا ابراہیم بن یحییٰ حضرت امام بخاریؒ میں کہ اگر یہ اہم ہیں معمل السیسی و حمد بن شاکر معقل خنی و حمد بن شاکر خنی نہ ہوتے تو الحنفیوں کا دین بغدادی عربی حدیث فریری نہ سے ساری کی ساری جامع الصحیح فی حمہ الصحیح سما لہ“
بالفاظ دیگر اسے حدیث امام بخاریؒ کی جامع صحیح کا روایتی مرکز و احکامات تھے۔

قارئین محترم:

مر بخاری شریف کے متعلق اپنی محققہ تصدیقات پر اکتفا کرتے ہوئے گئے بڑھتے ہیں حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف لکھنے میں جس قدر ہتمام سے کام لیا تھا اسی قدر اللہ تعالیٰ نے اسے مقبولیت و عطا مال ہر زمانہ میں، مسلک و مشرب کے علماء اس کی درس و تدریس و تفصیل و تشریح میں مشغول رہے تا حصور یہ سلسلہ جاری ہے اور نہ جانے کب تک جاری رہے گا۔

غیر مقدسین کا بخاری و امام بخاریؒ کے ساتھ سلوک:

اس موقع پر ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ قارئین کی توجہ غیر مقدسین کے علماء کے ان بیانات کی طرف بھی نہرت چلیں جن میں امام بخاریؒ سے عقیدت و محبت کے علی الرغم بخاری شریف اور امام بخاریؒ پر ایک حصے سے گئے ہیں

بخاری شریف آگ میں (العناد بالہ)

مشہور صحافی اختہ کا شمیری اپنے سفر نامہ ایران میں لکھتے ہیں
”اس سیشن کے آخری مقرر و جرائد کے اہل حدیث عالم مولانا
شیر الرحمن مستحسن تھے، مولانا مستحسن بڑی مستحکم قسم کی چیز ہیں علم محیط

(اپنے موضوع پر، ناقل، جسم، بیضے، مالک، ان کا انداز، تکلم، حدت، لود اور فٹلورف ہوتی ہے، نہ لگے۔

"اب تک جو کچھ کہا گیا ہے وہ قابل قدر ضرور ہے، قابل عمل نہیں، اختلاف ختم کرنا ضروری ہے، اگر اختلاف ختم کرنے سے اسباب اختلاف کو مٹانا ہوگا، یقیناً جو سب قابل اعتناء ہیں ان کی موجودگی اختلاف کی بجلی، تیز تر رہیں گے، یوں نہ سمجھیں کہ سب کو ہی ختم کریں، اگر آپ صدق دل سے اتنی چاہتے ہیں تو ان تمام روایات کو مٹانا، گناہ ایک دوسرے کی آراء کا سبب ہیں ہم بخاری کو گم میں ڈالتے ہیں، آپ اصول کافی فائدہ رکھیں کریں، آپ اپنی فقہ صاف کریں، ہم اپنی فقہ (نہدی - ناقل) صاف کر دیں گے۔"

علامہ وحید الزماں صاحب کی امام بخاری پر تنقید

سیح ستہ کے مترجم علامہ وحید الزماں صاحب امام بخاری پر تنقید کرتے ہوئے

لکھتے ہیں

"امام جعفر صادق مشہور امام ہیں، بارہ اماموں میں سے اور بڑے ثقہ اور فقیہ اور حافظ تھے، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے شیوخ ہیں، امام بخاری کو معلوم نہیں یا شبہ ہو گیا کہ وہ اپنی شیخ میں سے روایت نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ امام بخاری پر رحم کرے، مرواں در علم ان بنی حلال و رکنی خوارق سے، انہوں نے روایت کی، امام جعفر صادق سے جو بنی رسول اللہ ہیں ان کی روایت میں شبہ کرتے ہیں۔"

ایک دوسرے مقام پر رقمطراز ہیں

"اور بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر تعجب ہے کہ انہوں نے امام جعفر صادق

سے روایت نہیں کی اور مروان وغیرہ سے روایت کی جو اہل اہل بیت علیہم السلام تھے۔

نواب وحید الزماں صاحب کمیٹیاؤں

شریف کے ایک راوی پر سخت تنقید

نواب صاحب بخاری شریف کے ایک راوی مروان بن الحکم پر تنقید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حضرت عثمانؓ کو جو کچھ نقصان پہنچا وہ اسی محبت شریعہ انفس مردان کی بدولت خدا اس سے سمجھے ہوئے ہے۔“

سنگاری شریف حکیم فیض عالم کے نظر میں:

امام بخاری رحمہ اللہ نے واقعہ ایک سے متعلق جو احادیث بخاری شریف میں ذکر کی ہیں ان کی تردید کرتے ہوئے حکیم فیض عامر لکھتے ہیں

”ان محدثین، ان شارحین حدیث، ان سیرت نویس، و ان مفسرین کی تقلیدی ذہیت پر ماتم کرنے کی جانتا ہے جو اتنی بات کا تجزیہ یا تحقیق کرے سے بھی عاری تھے کہ یہ واقعہ سرے سے نکل غلط ہے، لیکن اس دینی و تحقیقی جرات کے فقدان نے ہزاروں ایسے پیدا کیے اور پیدا ہوتے رہیں گے، ہمارے امام بی رکی رحمۃ اللہ علیہ نے اس صحیح بخاری میں جو صحیح درج فرمادیا وہ صحیح اور سب سے خواہ اس سے اللہ تعالیٰ کی اوسیت انبیاء و مرسلین عصمت، ازواج مطہرات کی طہارت کی قصائے بسیط میں اجمیال کھرتی چلی جائیں، کیا یہ امام بخاری کی اسی طرح تقلید جاہ نہیں جس طرح مقلدین امرار بعدی تقلد کرتے ہیں“

حکیم فیض عالم کے نزدیک امام بخاریؒ

واقعہ افک کہ روایت میں مرفوع القلم میں

حکیم فیض عالم لکھتے ہیں

”دراصل امام بخاریؒ میرے نزدیک اس روایت کے معاملہ میں

مرفوع القلم میں ”ستان گوئی چاہے جتنی کے سامنے امام بخاریؒ کی

حدیث کے متعلق تمام چھوٹے بڑے روایتیں ہوں“

غیر مستندین ذرا سوچ کر جواب دیں کہ جب امام بخاریؒ کی اس عظیم واقعہ کے

متعلق احادیث کی چھوٹے بڑے روایتیں ہوں تو دیگر احادیث کے متعلق اس کی پھان

بین کا اعتبار کیونکر ہوگا؟

بخاری شریف میں موضوع روایت

حکیم فیض عالم حضرت امام شافعیؒ کی حدیث کے بارے میں بحث کرتے

ہوئے لکھتے ہیں

”اب ایک طرف بخاریؒ کی نو ساری روایت ہے اور دوسری طرف

جتنے قوی شواہد و حقائق ہیں اس سے اسے سب سے زیادہ مان و

روایت ایک موضوع، قول سے نہ ہم مسموع الی صحیحہ کے ساتھ

نہیں کہہ سکتے۔“

بخاری شریف کے ایک مرکزِ راوی میں

حکیم فیض عالم کی حرج و مستحرج

حکیم فیض عالم بخاری شریف نے ایک مرکزی روایت جلیل القدر تابعی اور حدیث

کے مدوں اور امام ابن شہاب زہریؒ پر تنقید کرتے ہوئے لکھتے ہیں

”ابن شہاب مرفیوں و کذبین کے واسطے نہ تھے ہی نا انستہ ہی کسی

مستقل ایک تھے کثر گمراہ کن خبیث اور کندہ روایتیں انہیں کی طرف منسوب ہیں۔

مزید نکات ہیں

”بن شہاب کے متعلق یہ بھی منقول ہے کہ وہ ایسے لوگوں سے بھی بڑا حدیث روایت کرتا تھا جو اس کی وحدت سے پہلے مر چکے تھے، مشہور شیعوں نے شیخ عباسی نے لکھا ہے کہ ابن شہاب پہلے کسی تھا پھر شیعوں ہو گیا (تمتہ السنن ص ۱۲۸) میں انہوں نے فی ۲۷۰۰ رجال میں بھی ابن شہاب کو شیعی ہی کہا ہے۔“

قارئین کرام! علامہ ویسٹ ماس صاحب اور عبدالمصطفیٰ امام بخاری اور ابن شہاب راہری پر اس شدید جرح سے بعد یہ مقلدین و بخاری شریف پر سے اٹھا، ٹھانین چاہئے اور بخاری شریف کی اس تلخ وں احادیث سے ہاتھ دھوینا چاہیے جن کی سند میں ابن شہاب موجود ہیں یا خصوصاً حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث اور حضرت عبادہ کی قرأت فاتحہ والی حدیث سے قائل، مقلدین ہونا چاہیے کیونکہ ان احادیث کی سند میں یہی ابن شہاب موجود ہیں، انہیں یہ مقلدین یا فاسد فرماتے ہیں۔

بخاری شریف کی صرف احادیث کا ضبط استنباب:

غیر مقلدین حضرت بخاری شریف کے معاملہ میں اس قدر غیہ مختط واقع ہوئے ہیں کہ بے دھڑک احادیث مبارکہ بخاری کی طرف منسوب کر دیتے ہیں حالانکہ وہ حدیث یا تو سرے سے بخاری میں نہیں ہوتیں یا ان الفاظ کے ساتھ نہیں ہوتیں، ”اچھا ہوئے، اس سلسلہ کے رد قارئین کے جانتے ہیں۔“

(۱) غیر مقلدین کے شیخ الحدیث مولانا محمد امجد علی صاحب سے اپنی کتاب

رسول آرمین نامہ ص ۴۸ میں ایک حدیث بخاری سے

”عن عبد اللہ بن عمر قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم

الفتح الكبير في السجود رفع يديه حين يكبر حتى يجعلهما حدود مكبيه و اذا كبر ليركع فعل مثله و اذا قال سمع الله لمن حمده فعل مثله و اذا قال ربنا ولك الحمد فعل مثله ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع راسه من السجود (مس كبری ج ۲ ص ۶۸، ابو داؤد ح ص ۶۳ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۲ الح)

ان الفاظ کے ساتھ یہ حدیث بخاری شریف میں نہیں ہے، شاید غیر مقدسین کہیں کہ لفظ کے ساتھ نہ کسی معنی کی تو اس کی یہ بات بھی غلط ہے یہ معنی بھی بخاری میں نہیں ہے اس سے کہ اس حدیث سے چار جگہ رفع یدین ثابت ہو رہا ہے (۱) تکبیر تحریر کے وقت (۲) رکوع میں جاتے وقت (۳) سمع الله لمن حمده کہتے وقت (۴) اور مالک الحمد کہتے وقت جبکہ بخاری میں صرف تیس جگہ رفع یدین کا ذکر ہے

(۲) غیر مقلدین کے شیخ اگل فی اگل مفتی، بزرگات احمد صاحب یک سواں کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں

”صحیح بخاری میں مختصرات کی حدیث سے کہ تیس رکعت کے ساتھ وتر نہ پڑھو، مغرب کے ساتھ مش بہت ہوگی“

یہ حدیث بخاری ۱۰۰۷۲ پر درج ہے جس سے میں نہیں، اس ادعیٰ فعلیہ البیان (۳) حکیم صادق سیالکوٹی صاحب تحریر فرماتے ہیں

”صالح، نیک، حضورؐ سے یہ بھی صاف صاف دیا ہے الفصل الاعمال الصلوٰۃ فی اول وقتھا (بخاری) الفصل عمل نماز کو اس کے اور وقت میں پڑھنا ہے“

ان الفاظ اور معنی کے ساتھ یہ حدیث پوری بخاری میں نہیں ہے

(۴) حکیم صادق صاحب نے ایک حدیث ان الفاظ کے ساتھ درج کی ہے

”عن ابن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر و مستين من جلافة عمر طلاق الثلاث واحدة (صحيح بخاری) رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں اور حضرت ابو بکرؓ کی پوری خلافت میں اور حضرت عمرؓ کے ابتدائی دو برس میں (بیکہارگی) تین طلاقیں ایک شمار کی جاتی تھیں“ ۱

ان الفاظ و معنی کے ساتھ اس حدیث کا پوری بخاری شریف میں کہیں نام و نشان نہیں ہے (۵) حکیم صاحب نے یہ لکھوٹی صاحب نے ”صلوة الرسول“ ص ۲۸ میں ”رکوع کی دعائیں“ کے تحت چوتھی دعا یہ درج کی ہے

”سبحان ذي الجبروت والملکوت والكبرياء والعظمة“

اور حوالہ بخاری و مسلم کا دیا ہے حالانکہ یہ حدیث نہ بخاری میں ہے نہ مسلم میں۔

(۶) حکیم صاحب نے صلوۃ الرسول ص ۱۵۳ پر ”اذان کے جہت کلمات“ کا عنوان دے کر اذان کے کلمات ذکر کئے ہیں اور حوالہ بخاری و مسلم کا دیا ہے حالانکہ اذان کے یہ کلمات نہ بخاری میں ہیں نہ مسلم میں۔

(۷) حکیم صاحب نے صلوۃ الرسول ص ۱۵۴ پر ”تکبیر کے طاق کلمات“ کے عنوان کے تحت تکبیر کے الفاظ درج کئے ہیں اور حوالہ بخاری و مسلم کا دیا ہے حالانکہ تکبیر کے یہ الفاظ نہ بخاری میں ہیں نہ مسلم میں۔

(۸) حکیم صاحب صلوۃ الرسول ص ۱۵۶ پر ”اداء کا طریقہ و رسم کل“ کی جہی سرخی قائم کر کے اس کے ذیل میں لکھتے ہیں

”حبی علی الصلوة کہتے وقت دائیں طرف مڑیں اور

حبی علی الافلاح کہتے وقت، میں طرف مڑیں ولا

یستلبر اور گھومیں نہیں یعنی دائیں اور، میں طرف رُدن موزیں

گھومیں جانا چاہیے (یعنی و مسلم)

حکیم صاحب نے اس مسئلے کے بخاری و مسلم کا حوالہ دیا۔ یہ بخاری میں ہے نہ مسلم میں۔

(۹) مولانا حامد محمد گوندلوی صاحب ۱۰۱۰ شریف سے حضرت ہامید راجہ کی

کی روایت نقل کر کے لیتے ہیں

”یہ حدیث چار کتابوں میں پر مشتمل ہے (۱) موضع شریف میں رفع

یہ (۲) اطمینان میں تبدیل ارکان (۳) جلد ستر دست

(۴) توبک فی التمشید الخ، شافعی اسے قائل میں ہے نہ میں

ہد حصہ سے اس حدیث کو صعب مانے کی بہت دشواری ہے

حالانکہ یہ حدیث علی الحدیث سننے والے بخاری سے اپنی تصحیح میں

لے میں (۱) اطمینان (۲) جلد ستر

یہ بالکل غلط ہے یہ حدیث بخاری میں نہیں ملے گی بخاری میں تو حدیث

سب سے اس میں موضع شریف میں رفع یہ ۱۰۱۵ اور ۱۰۱۶ میں، ان میں سے کسی پر یہ مقدمہ

کس حدیث سے سیاق کی بنا بھی دیا نہیں دیتے۔

بخاری شریف کے غلط حوالے

قارئین کرام غور و فکر سے اس مسئلے پر غور و فکر سے یہ تو

چاہیے وہ غلطی یوں نہ واسے ثابت کرنے کے لیے حوالہ بخاری کے بھی کر رہے ہیں۔

تھیں بخاری کے غلط حوالے دیدیتے ہیں حالانکہ بخاری میں اس کا کوئی وجود نہیں ہوتا۔

حوالے اس سلسلہ سے بھی نہ درکار مگر یہ جانتے ہیں کہ غلط فہمی میں

(۱) مولانا حامد محمد گوندلوی صاحب تحریف کرتے ہیں

”سینہ پر ہاتھ باندھنے اور رفع یدین کرنے کی روایات بخاری و مسلم



اور آپ کی ذکر کردہ احادیث
جن پر غیر مقلدین کا عمل نہیں

الخاهدۃ حیارُہم فی الاسلام ادا فقہوا“
تھے وہ زمانہ اسلام میں بھی بہتر ہیں بشرطیکہ وہ فقہت حاصل کریں

امام نوویؒ شرح مسلم میں اس حدیث کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں

”و لعمرواہی علی المشہور لفظ فقہوا میں مشہور روایت کی بناء پر قاف پر وحکی کسر ہمای صاروا فقہاء پیش ہے، ابترہ پر بھی نقل کی گئی ہے مراد یہ عالمیں بالا حکام الشریعۃ ہے کہ وہ دور اسلام میں بھی بہتر ہوں گے العمیۃ“
شرطیہ فقیہ بن جائیں اور احکام شرعیہ فقہیہ کے عالم بن جائیں۔

بخاری شریف کی اس روایت سے بھی واضح طور پر فقہ اور فقہاء کی عظمت و فضیلت معلوم ہو رہی ہے۔

امام بخاریؒ نے بخاری شریف صفحہ ۲۶ پر یہ حدیث ذکر کی ہے

”عن ابن عباس ان السی صلی اللہ علیہ وسلم دخل الحلاء فوصعت له وصوۃ افان من وصع هذا فاحبر فقد التہم فقہہ فی الذین“
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء تشریف لے گئے تو میں نے (وضو کے لئے) پانی رکھ دیا آپ نے دیکھ کر فرمایا یہ کس نے رکھ رکھا ہے آپ کو بتلایا گیا (کہ ابن عباسؓ نے رکھا ہے) آپ نے انھیں دعا دی کہ اے ابن عباسؓ کونسا بہت فی الدین عطا فرما۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور علیہ السلام کی نظر مبارک میں فقہت فی الدین کی بے انتہا اہمیت تھی اسی لئے آپؐ نے اپنے بچے زید بھائی کو اس کی دعا دی تھی۔ بخاری شریف کی اس روایت سے بھی فقہ اور فقہاء کی عظمت و فضیلت ثابت ہو رہی ہے۔

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۶ پر حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کا

یہ ارشاد نقل فرمایا ہے

”كُونُوا رِايَاتِي حُكْمَاءَ عُلَمَاءَ فَهِيَاءَ“ تم لوگ رہائی بن جاؤ بیٹے دانشور، عالم اور

فقہ بن جاؤ۔

حضرت امام بخاری بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۷ پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ

ارشاد وگرا می نقل فرماتے ہیں

”تَعْلَمُوا قِسْ اِنْ تَسُوْذُوْا“ تم لوگ سیادت (سر دار بنائے جانے) سے

پہلے فقاہت حاصل کرو۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ان فرامین سے

بھی بڑی وضاحت کے ساتھ فقہ اور فقہاء کی فصیلت و عظمت عیاں ہو رہی ہے۔

آپ امام بخاریؒ کی سوانح میں چیچے پڑھاتے ہیں کہ آپ نے تعلیم کی ابتدا میں

حدیث کے ساتھ ساتھ فقہ کی طرف بھی توجہ فرمائی تھی اور امام بیہقیؒ و عبد اللہ بن مبارک کی

کتاب میں حومس کل فقہیہ پر مشتمل تھیں از بریلین تھیں اور بخاریؒ ہی میں ”جامع سفیان“ کا

سماع بھی کیا تھا جامع سفیان بھی فقہ کی کتاب تھی۔

علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں حضرت امام بخاریؒ کا کہنا ہے

”ماحدثت احدیث حتی عرفہ میں نے درس حدیث کی مجلس اس وقت تک قائم

النصحیح من السقمه و حتی صرف نہیں کی جب تک کہ میں نے حدیث صحیح و

فی عامة کتب السرائی و حتی تعلیم سے شامت نہیں لیا اور جب تک کہ میں

دحت البصرۃ خمس مرہ او نحوھا عام کتب فقہ پر نظر نہیں ڈالی اور جب

فما نرکت بها حدیث صحیحھا الا تک کہ میں چار پانچ مرتبہ بصرہ نہیں چلا گیا اور

کنیہ الامامہ سطرہ لہی میں نے وہاں کی تمام صحیح حدیثیں نہیں لکھیں

سوا ان کے جو مجھے خدا نہیں ہوئیں۔

امام بخاریؒ کے اس ارشاد سے معلوم ہو رہا ہے کہ درس حدیث کی مجلس کے قیام کے لئے جہاں فن حدیث کا حصول ضروری ہے جس سے صحیح و سقیم احادیث کا پتہ چل سکے وہیں علم فقہ کی تحصیل بھی ضروری ہے تاکہ احادیث سے مسائل کا استنباط کیا جاسکے۔

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ واقعہ مشہور ہے کہ جب آپؒ کے پاس قاضی وید بن ابراہیم اپنے لڑکپن میں طلب حدیث کے سلسلہ میں گئے تو آپؒ نے انھیں محدث کامل بننے کے لئے جن جن شرائط کی ضرورت پڑتی ہیں وہ بتائیں، وید بن ابراہیم وہ شرائط سن کر پریشان سے ہوئے تو حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے ان سے فرمایا

"فمن لا نطق احسان هذه المشاق" اترتم میں ان تمام مشقتوں کو تحسین کی ہمت کہہ وعلیت بالفقہ اندی بمکنت ہیں ہے تو تم وہ فقہ دارم پکڑ لو جس کا سیکھنا نعمہ واسب فی بیتک قدر "سا کر" تمہارے لئے اس صورت میں بھی ممکن ہے لا تحتج الی بعد الاسفار ووصی جبکہ تم گھر میں ٹھہرے رہو اور تمہیں سفروں کی الدیار اور کوب البحار و هو مع دا دوری، شہروں کے قطع کرنے اور سمندروں ثمرۃ الحدیث و بس نواب الفقہ میں سواری کی ضرورت بھی نہ پڑے اور فقہ بدون ثواب المحدث فی الآخرہ سہل الحصول ہونے کے ساتھ ساتھ حدیث ہی کا ثمرہ ہے و آخرت میں فقیہ کا ثواب محدث کے ثواب سے کم بھی نہیں ہے سی طرح فقیہ کی عزت بھی محدث کی عزت سے کم نہیں ہے۔

غور فرمائیے حضرت امام بخاریؒ کے پاس ایک شخص طلب حدیث کے لئے آتا ہے آپ اسے محدث کامل بننے کی شرائط بتلاتے ہیں اور ان کو پورا نہ کر سکنے کی شکل میں علم فقہ کی تخصیص کا مشورہ دیتے ہیں اور ان کو یہ تسلی دیتے ہیں کہ علم فقہ اگر سہل الحصول ہے تو یہ نہ سمجھو کہ یہ کوئی معمولی علم ہے بلکہ یہ علم تو حدیث ہی کا ثمرہ ہے یعنی حدیث پڑھی پڑھائی ہی

اس لئے جاتی ہے کہ احکام شرعیہ کا علم ہو اور احکام شرعیہ کے جاننے کا نام فقہ ہے، آگے مرید یہ بشارت سناتے ہیں کہ دیکھو آخرت میں فقہ کا ثواب کسی درجہ بھی محدث سے کم نہیں ہو گا اور یہ فقہ کی عزت محدث کی عزت سے کم ہوگی۔

امام بخاری کے کس اندازِ زبیاں سے معلوم ہو رہا ہے کہ ان سے نزدیک فقہ اور فقہاء کی بڑی اہمیت ہے اسی سے آپ نے فتویٰ تفصیل کا مشورہ دیا، اگر فقہ اور فقہاء آپ کی نگاہ میں کوئی حیثیت نہ ہوتی تو آپ کبھی بھی اس کی تفصیل کا مشورہ نہ دیتے، یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے اپنی کتاب بخاری شریف میں فقہ اور محدث دونوں کو جمع فرمایا ہے چنانچہ آپ ترجمہ اشہب میں پہلے فقہی مسئلہ ذکر کرتے ہیں پھر اس نایاب قرآنِ احدیث سے دلیل پیش فرماتے ہیں اور چاہی فقہاء ارام کے ائمہ الی و آراء سے انتہا کرتے ہیں۔ لیکن بخاری شریف کی اس احادیث و آثار اور حضرت امام بخاری سے اس نظریہ و عمل کے خلاف غیر مقلدین حضرات فقہ اور فقہاء سے اس قدر خلاف ہیں کہ امامان و محدثین بالخصوص فقہ حنفی سے جو ان حضرات کو بیر ہے وہ یہاں سے ماہر سے آئے ہیں بولنی نہ ہوں یہ محدث رسالہ یا کتاب فقہ حنفی کے خلاف لکھتے رہتے ہیں، بعض عہدہ مقدسین تو فقہ حنفی سے حدف نہایت ہی سوتیہ اور حیظاروں استعمال کرتے ہیں جس کو پڑھ کر بھی مس آتی ہے فقہ حنفی کے خلاف عہدہ مقدسین کی پند مہارات بطور مشہور ارجمند رہا میں نہ جاتی ہے۔
تکلیف فیضِ عالم بھتے ہیں۔

”میں مکرر اس بات کی وصاحت ضروری سمجھتا ہوں کہ آپ فقہ حنفی سے امام سے حواسِ کارِ ابو الخدیث (ابن ابیہ نے وہاں باتوں، مائل) کا محمود یا میں پھیلے ہوئے مسلمانوں کے ایک حصے کو گمراہ کرنے کا موجب بن رہا ہے اس کا یہ لفظ بھی حضرت امام ابو حنیفہ سے تعلق نہیں رکھتا۔
کچھ آگے چل کر لکھتے ہیں۔

”مجھے یہ کہنے کی اجازت دیجئے کہ آج فقہ حنفی کی کڑ میں جو مجموعہ اسفارِ ابو الخدیث ہمارے ہاں مردن اور شائع ہے اس میں ایک حرف

مھی سیدنا امام ابو حنیفہ سے ثابت نہیں لیا جاسکتا اور نہ آج تک ولی
ثابت کرنے کی جرأت کر سکتے، اس مقام پر بے اختیار سنایت کی
اس ذکر فی دفعہ کی اس فقہ رنی کی داد دینے کو جی چاہتا ہے۔

حکیم صاحب کی طرح ان کی جماعت کے اور بہت سے حضرات بھی یہی دعویٰ
کرتے ہیں مگر ان کا یہ دعویٰ بلا دلیل ہے، اس کی تردید کے لئے حضرت امام صاحب کی
مسئد اور کتاب الآثار، نیز آپ کے تلامذہ حضرت امام محمد وقاضی ابو یوسف رحمہما اللہ کی
کتب کا مطالعہ کافی ہے، یہ سب کتب بجز اللہ شائع ہو چکی ہیں اس کا مطالعہ کر کے دیکھ لیں
جائے کہ فقہ حنفی کے مسائل ان کتب میں بروایت امام ابو حنیفہ پائے جاتے ہیں یا نہیں؟

جماعت غرباء، الحمد للہ کے سابق امام مولانا عبدالستار صاحب اپنے والد مولانا
عبدالوہاب صاحب کی اسلامی خدمات کے دلیل میں تحریر فرماتے ہیں۔

”اپنے زمانہ کے بخاری نے اپنے استاد شیخ الہدیٰ صاحب مرحوم
سے تحصیل علم کے بعد ۳۰۰ میں مدرسہ دارالکتب و السنۃ کی بنیاد شہر
دہلی میں قائم کر کے خالص درس قرآن و حدیث شروع کیا اور دیگر
علوم آلیہ و عقلیہ، منطق و فلسفہ، فقہ مروجہ وغیرہ کے احوال کا پورا کھونا
شروع کیا اور قرآن و حدیث کے ہوتے ہوئے ان پر عمل عقیدہ رکھنا
رکھنا سخت جرم بتایا اور بیان فرمایا کہ کتب فقہ مروجہ شریعت اہل
کے بالکل منافی ہیں، کتب و سنت کے ہوتے ہوئے ان پر عمل کرنا
محض گمراہی اور حرام ہے بعد اکل طالع کے ہوتے ہوئے حزیر کھانا
کب دوا ہے“۔

مزید لکھتے ہیں:-

”شُرک و مدعت کی وہ چمٹاڑ کرتے ہیں اور شخصی عقیدہ ناسد یہ کا وہ
کھوج کھوتے ہیں اور فقہ کے خراب اور گندہ مسائل جو قرآن

”حدیث کے خلاف میں وہ مثلِ رات سے ہیں۔ مایہ و شاید“

غیر مقلدین کے مشہور منظر مولوی طالب الرحمن صاحب لکھتے ہیں۔

”فقد حقی (جسے آپ کے علاوہ اس ملک میں بطور قانون نافذ کرنے کی سر توڑ کوشش میں مصروف ہیں) اتنے گندے مسائل سے بھری پڑی ہے کہ قسم کی ہر اور ہماری زبان اس بات کی متحمل نہیں کہ انہیں جید تحریر یا نوکِ رمان پر لایا جاسکے۔ چونکہ یہ تو وہ نقد ہے کہ جب یہ مصطلح کمالِ پادشاہی ملک میں رائج تھی تو اس کی گمراہی کا سبب بنی و راسی کے مسائل میں اس سے سلام سے فطرت ہوئی اور پنجاب یونیورسٹی کی ایم۔ اے اسلامیات کی حالت ہے۔ اس نقد کی معتبر کتاب مدنیہ کے متعلق چھ یوں اظہارِ خیال یہ ہے کہ اگر یہ اسلام ہے تو ہمیں سوشلزم منظور ہے“

غیر مقلدین کے ایک اور مناظر مولوی ابوالہیثم اشرف سیم صاحب نے نقد حقی کے خلاف اپنی ایک کتاب کے نازل پر یہ عبارت درج کی ہے ”کتاب ہذا میں محمد رسول اللہ کی احادیث مبارکہ ورفقہ حنفیہ کو فہم کے بے بنیاد عقائد اور شرماک مسائل کا علمی تحقیقی موازنہ کیا گیا ہے“

مولوی صاحب اس کتاب کا تحریف کرات ہوئے لکھتے ہیں۔

”اس کے آخری حصے میں خالص نقد حنفیہ کے ایک صد گمراہ کس، شرمناک، انسانیت سوز، موجبِ لعنت، خود سادہ، غیر معتبر، غیر مستند، مخربِ اخلاق، عقائد باطلہ کا بیان کیا گیا ہے جسے پڑھ کر آپ کا رانٹھیں گے کہ واقعی مقلدینِ احناف کی نقد حنفیہ کے پرچے ڈگے اور قرآن و حدیث کا پرچم لہرا رہا ہے“

اس کتاب میں مولوی صاحب نے جو بیہودہ عنوانات قائم کر کے ان پر حاشیہ

لیکن بخاری شریف کی اس صحیح، صریح، مرفوع قولی حدیث کے خلاف غیر مقلدین کا کہنا ہے کہ پیشاب پاخانہ کرتے وقت قبلہ رو ہونا یا پشت کرنا بالکل جائز ہے، ناجائز ہونا تو دور رہا مکروہ بھی نہیں بلکہ سنت ہے چنانچہ مولانا محمد یونس قریشی صاحب لکھتے ہیں

”مگر گھر میں یا کسی چیز کی آڑ میں جائز ہے“^۱

علامہ وحید الزماں صاحب لکھتے ہیں

”ولا یکرہ الاستقبال والا سدبار للامتحاء“^۲

استحباب کرتے وقت قبلہ رو ہونا اور قبلہ کی طرف پیٹھ کرنا مکروہ نہیں

مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی^۳ لکھتے ہیں

”ایک اور عجوبہ ساعت فرما میں، تہاوی کے اندر بول و براز کی حالت میں قبلہ کی طرف رخ کرنے کا جواز مختلف فیہ ہے اس لئے احتیاط بہر حال اس میں ہے کہ اس سے احتراز کیا جائے مگر اہل حدیث کے ہاں تو دوسرے مذاہب کی مخالفت ہی بڑا جہاد ہے چنانچہ کراچی میں انہوں نے اپنی مسجد کے استیجی خانے گرا کر از سر نو قبلہ رخ تعمیر کرائے ہیں، وجہ پوچھنے پر ارشاد ہوا کہ یہ سنت چودہ سو سال سے مراہقگی سم نے اس کو زردہ کیا ہے“^۴

(۳) امام بخاریؒ کی نزدیک منیٰ نہ بایک سے:

بخاری شریف ج ۳ صفحہ ۳۶ پر امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک باب قائم کیا ہے ”باب“ اذا غسل الحسابة او عیروھا فلم یذهب اثرہ“ یعنی جب کوئی منیٰ وغیرہ دھوئے اور اس کا اثر نہ جائے، اس باب کے تحت علامہ وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں

”امام بخاریؒ نے اس باب میں منیٰ کے سوا اور نجی ستوں کا ذکر نہیں کیا شاید ان کو منیٰ پر قیاس کیا اس سے یہ نکلتا ہے کہ امام بخاریؒ کے نزدیک بھی منیٰ نجس ہے“^۵

وہ ناپاک ہو جاتا ہے چاہے پانی کے وصف ثلاثہ (رنگ، بو، مزہ) میں سے کوئی وصف بدلے یا نہ بدلے، کیونکہ تصور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے جو منع فرمایا ہے اس کی وجہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس طرح پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور یہ بات بالکل خاص ہے کہ پانی میں پیشاب کرنے سے نہ اس کا رنگ بدلتا ہے نہ بو بدلتی ہے نہ مزہ بدلتا ہے لیکن خارجی شریف اس حدیث کے خلاف یہ مقدس حضرات کا کہنا ہے کہ پانی اس وقت تک ناپاک نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے رنگ، بو، مزہ میں سے کوئی چیز نہ بدلے چاہے پانی تھوڑا یا زیادہ چٹا چ

نوب نور الحسن جان صاحب ملتے ہیں

”آب باری و دریا و چاہ طاہر و مطہر مدت پلید
بسی گردد مگر بجاست نہ نوب مرہ باریگ اورا
ہر گرداند“

ہارش دوریا اور کنویں کا پانی پاک ہے اور پاک رہتا ہے وہ ناپاک
نہیں ہوتا مگر اس نجاست سے جو اس کے رنگ یا بو یا مزہ تبدیل دے۔

نوب و مدد انما صاحب ملتے ہیں

لا یفسد ماء البئر ولو کان صغیراً و الماء فیہ قلیلا
یوقوع بحاسہ او موت حیوان دموی او غیر دموی
ولو انفع او لمفع او لمعط بشرط ان لا یغیر حد
او صافہ“

کنویں کا پانی ناپاک نہیں ہوتا اگرچہ کنویں چھوٹا اور اس میں پانی
تھوڑا ہو کی وجہ سے اسے گرنے سے یا اس میں خون یا غیر حلی
جانور سے مرے سے اگرچہ وہ جانور (مردار) چھوٹا یا بڑا پھٹا یا
ہو یا اس کے بال پر گر گئے ہوں شکیہ پانی کے اوصاف میں سے
کوئی وصف نہ ملے۔

(۵) امام بخاریؒ کے نزدیک غسل میں گلی

کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا واجب نہیں :

امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۳ صفحہ ۴ پر باب قائم کیا ہے ”باب المصمص والامتنشاق فی الحانة“ غسل جنات میں گلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا۔

اس باب کے تحت علامہ وحید الزماں تحریر فرماتے ہیں

”امام بخاری کا مطلب یہ ہے کہ غسل میں گلی کرنا اور ناک میں پانی

ڈالنا واجب نہیں ہے اور آپؐ نے جو گلی کی اور ناک میں پانی ڈالنا

وضو پورا کرنے کے لئے قابل حدیث اور امام احمد بن حنبل یہ فرماتے

ہیں کہ وضو اور غسل دونوں میں گلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا واجب

ہے اور حمید کے نزدیک وضو میں سنت ہیں اور غسل میں فرض ہیں“۔

علامہ وحید الزماں صاحب کی اس تحریر سے معلوم ہوا کہ غسل میں امام بخاریؒ کے

نزدیک گلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا واجب نہیں ہیں جبکہ عہد مقدس حضرت سے نزدیک

یہ دونوں واجب ہیں۔

(۶) امام بخاریؒ کے نزدیک اعضاء

وضوء میں مہلکات ضروری نہیں :

حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۳ صفحہ ۴ پر باب قائم فرمایا

ہے ”باب تفریق الغسل و الوضوء ویدکر عن ابن عمر انہ عمل قدیمہ بعد

ماحف“ یہ باب غسل و وضوء (کے اعضاء) کے درمیان فصل کرنے کے بیان میں ہے

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے متفقوں سے کہ انہوں نے اعضاء وضوء کے

حکک ہو جانے کے بعد چہروں کو دھویا۔

اس باب کے تحت حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے درج ذیل مرفوع حدیث ذکر کی ہے

”عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَسْمُودَةُ حَضْرَتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَصَغُوتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً يَغْتَسِلُ بِهِ فَاغْرَعَ عَلَيَّ يَدَيْهِ فَعَسَلَهُمَا مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ كَلَّ لِنِي پانی رکھا کہ آپ اس سے غسل فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کرم ﷺ سے غسل فرمایا، چنانچہ آپ نے اپنے دونوں شمسالہ غسل مدام کبیرہ ثم دلت ہاتھوں پر پانی ڈالا اور اس کو دوبار یا تیس بار پسندیدہ ہا لارص ثم مسمسس دھویا، پھر آپ نے اپنے داہنے ہاتھ سے واسسنتی ثم غسل وحبہ ویدیه اپنے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا اور اپنی شرمگاہ کو و غسل رأسہ ثلاثا ثم اغرق عینی دھویا، پھر آپ نے اپنا ہاتھ زمیں سے جسدہ ثم تسحیٰ من مقامہ فغسل رگڑا پھر آپ نے کلی فرمائی اور ناک میں پانی چڑھایا۔ — پھر آپ نے چہرہ مبارک اور

ہاتھوں کو دھویا اور سر مبارک کو تیس بار دھویا، پھر آپ نے پورے جسم پر پانی ڈالا پھر آپ اپنی جگہ سے بہت گئے غار دونوں پیروں کو دھویا،

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کے قائم کردہ باب اور ذکر کردہ مرفوع حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ اس کے نزدیک اعضاء وضوء کے دھونے میں فصل چار ہے اور موافات (یعنی ایک عضو کے خشک ہونے سے پہلے دوسرے عضو کو دھو دینا) ضروری نہیں ہے چنانچہ عدم وجہ الزام صاحب اس باب کے قاعدہ میں تحریر فرماتے ہیں

”یعنی موافات نہ کرنا۔ ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کے نزدیک موافات

واجب نہیں امام بخاریؒ کا بھی یہی مذہب ہے“^۱

لیکن غیر مقلدین حضرات امام بخاریؒ کے اس نظریہ اور سن کی پیش کردہ مرفوع حدیث سے متفق نہیں ان کے نزدیک ترک موالات بدعت ہے چنانچہ نواب صدیق حسن خان صاحب تحریر فرماتے ہیں

”و ترك ولاء در وضوء بدعت ست و ہر گز ار
 آمحصرت وار حاكياں و صوفش تعريق مياں
 اعصاء وضوء ثابت نگشتہ بلکہ يكے را بعد ديگرے
 می شست و مياں غسل دو عضو مسحہ ديگر
 مشغول می شد پس تعريق رد ست ہر فاعل آن
 وء غير خالص ست ار مبتدع ہوں و فعل اہل
 عمر بتصل مہر رد ديرا کہ کرنی صحابی حجت
 نباشد اگرچہ بصحت رسد“

وضوء کے دوران موالات کو ترک کرنا بدعت ہے اور ہرگز بھی
 آنحضرت ﷺ اور آپ کے وضوء کے نقل کرنے والوں سے
 اعضاء وضوء کے درمیان فصل ثابت نہیں ہوا، بلکہ آپ اعضاء وضوء کو
 پے درپے دھوتے تھے اور دو اعضاء کے دھونے کے درمیان کسی
 دوسری چیز میں مشغول نہیں ہوتے تھے، پس اعضاء وضوء کے درمیان
 فصل اور تفریق خود اس کے کرنے والے پر رد ہے اور یہ کام مبتدع
 ہونے سے بچا ہوا نہیں اور حضرت ابن عمرؓ کا فعل استدلال کے لائق
 نہیں کیونکہ صحابی کا فعل حجت نہیں ہوتا اگرچہ وہ درجہ وصحت ہی کو
 کیوں نہ پہنچا ہوا ہو“

ملاحظہ فرمائیے حضرت امام بخاریؒ اعضاء وضوء کے درمیان موالات کے ضروری
 نہ ہونے کو بتلانے کے لئے باب قائم کرتے ہیں اور اس کے ثبوت پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ

رضی اللہ عنہما کا اثر اور حضور اکرم ﷺ کی مرفوع حدیث پیش کرتے ہیں جس سے حضرت ابن عمرؓ در حضور علیہ السلام کا اعضاء وضوء کے درمیان موانعت نہ کرنا بلکہ تفریق در فصل کرنا ثابت ہوتا ہے لیکن غیر مقلدین کے حضرت نواب صاحب فرماتے ہیں کہ اعضاء وضوء کے درمیان موانعت نہ کرنا اور فصل و تفریق کرنا بدعت ہے نقل کفر کفر نہ باشد اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرت ابن عمرؓ دونوں نے بدعت کی تھی معنی ذی اللہ

ابن کارار تو ہی آہد مردان چہیں کند

یہ بات بھی قائل غور ہے کہ نواب صاحب کے نزدیک صحابی کا فعل حجت نہیں ہے اگرچہ صحیح سند ہی سے کیوں نہ ثابت ہو۔

(۷) امام بخاریؒ کے نزدیک محض

صحبت سے غسل فرض نہیں ہوتا:

حضرت امام بخاریؒ بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۴۳ پر انراں ہوئے بغیر محض صحبت سے غسل کے واجب ہونے یا نہ ہونے کے متعلق مختلف احادیث ذکر کرنے کے بعد اپنی رائے کا ظہار یوں فرماتے ہیں "قد ائو عبد اللہ العنسل احوط" (بوعبداللہ) امام بخاریؒ کا کہنا ہے کہ غسل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت امام بخاریؒ کے نزدیک محض صحبت سے غسل فرض نہیں ہوتا جب تک کہ زوال نہ ہو البتہ غسل کر لینے میں احتیاط ہے چنانچہ علامہ حمید الراشد صاحب تحریر فرماتے ہیں

"وهه مدھب اخر دھب ائو طائفة من اصحابه

واحتاره بعض اصحاب ك ل امام البخارى وهو انه لا

يحب العنسل بالايلاج فقط اذا لم يبرر عملا

بحديث ائو ائو من ائو " ۱

یہاں ایک مذہب اور بھی ہے جس کی طرف صحابہؓ کی ایک جماعت گئی ہے اور ہمارے بعض اصحاب مثلاً امام بخاری نے بھی کسی نو پناہ ہے وہ یہ کہ غسلِ محبت کرنے سے واجب نہیں ہوتا جب تک کہ ازالہ نہ ہو "اعمالہ من الماء" (۱) حدیث پر عمل کرتے ہوئے

لیکن امام بخاری کے مسلک کے خلاف غیر مقدس حضرات کا کہنا ہے کہ غسلِ محبت سے غسل واجب ہو جائے چاہے راس ہو یا نہ ہو، چنانچہ ذہب نور الحسن مرحوم فرماتے ہیں

"وجوب غسل بحروج منیٰ ارشہوت مست اگرچہ بتفکر باشد و بملاقات ہر دو ختان اگرچہ ازالہ نہ شود" (۲)

منیٰ کے شہوت کے ساتھ نکلنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ خروج منیٰ محض نظر ہی سے ہوا ہواں طرح دونوں شریکوں نے منیٰ (یعنی محبت کرنے) سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ

راس نہ ہو۔

حکیم صادق یہودی صاحب لکھتے ہیں

"و مسئلہ یہ ثابت ہو کہ صرف دخول پر ہی مرد اور عورت دونوں بھی ہو جاتے ہیں، ان پر غسل واجب ہو جاتا ہے، ازالہ شرط نہیں" (۳)

(۸) امام بخاری کے نزدیک حائضہ اور

حیضہ کے لئے قرآن پڑھنا صحیح ہے:

امام بخاری نے بخاری شریف ج ۴ صفحہ ۴۴ پر ایک باب یوں قائم کیا ہے "باب نقصی الحائض المساک کلھا الا الطواف بالبيت" (یعنی حائضہ اور عورت حج کے

کے لئے اس کے متعلق فرماتے ہیں و کتاب جماعہ من الصحابة علیہ السلام لا یحکم الا بالبراء ثم رجع

بعضہم و انعقد لا جماع بعد الاخرین (۱) ص ۵۵۵ - ج ۲ ص ۱۳۳ - ص ۱۳۴ - ج ۳ ص ۲۴

سب کام کرتی رہے صرف خانہ حجب کا طواف نہ کرے، اس باب کے تحت امام بخاری نے بہت سے آثار ذکر کئے ہیں جن سے دوچاند تیرا چاہتے ہیں کہ جنہیں درحاضہ کے لئے قرآن پڑھنا صحیح ہے، چنانچہ علامہ وحید ابراہیم صاحب تحریر فرماتے ہیں

”اور امام بخاری کا مذہب یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب اور حاضہ دونوں کو قرآن پڑھنا درست ہے“^۱

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت امام بخاری سے نہ ایک جنسی اور حاضہ کے لئے قرآن پڑھنا صحیح ہے جبکہ غیر مقلدین حضرات اس کے خلاف یوں کہتے ہیں کہ جبکی اور حاضہ کے لئے قرآن پڑھنا صحیح نہیں چنانچہ ابورائس حاکم صاحب لکھتے ہیں

”وجنب و حائض رادر آمدن بمسجد و خوسن
قرآن حرام سنت نہ حلال“^۲

جبکی اور حاضہ کے لئے مسجد میں آنا اور قرآن پڑھنا حرام ہے حلال نہیں ہے
حکیم صادق سیکنوٹی صاحب رقمطراز ہیں

”جبکی مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا .. جبکی کو قرآن پڑھنے کی
ممانعت الی“^۳

کچھ گئے چل کر حکیم صاحب نے یہ سرخی قائم کی ہے ”حائضہ کو قرآن پڑھنے کی
ممانعت“ اس سرخی کے تحت آپ نے ایک حدیث شریف ذکر کی ہے

”عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
تقرأ الحائض ولا الحب شيئا من القرآن (رواه الترمذی)
ابن عمر سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ
حیض والی عورت اور جنسی قرآن سے کچھ نہ پڑھے“^۴

مولانا محی الدین صاحب لکھتے ہیں

”جنابت کی حالت میں مسجد میں جانا جائز نہیں اور قرآن پڑھنے کی

بھی ممانعت ہے۔"

ذاکثر شفیق الرحمن زیدی برادرِ پروہی صراطِ باری میں لکھتے ہیں

"حالتِ جنابت و حیض میں قرآن حکیم کی تلاوت کے حرم ہونے کے بارے میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔ قرآن حالتوں میں مکروہ ضرور ہے۔"

(۹) عورت کے جہانے سے وضو نہیں ٹوٹتا:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۵۶ پر حدیث ذکر کی ہے

"عن عائشة روح اسی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ حضرت عائشہ علیہ وسلم اہا قالت کسبت امام رضی اللہ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ میں بیس یدیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتی تھی اور وہ میری طرف سے وضو کرتے تھے اور میں نے ان کے پاؤں کو چھو دیتے تھے اور ان کے پاؤں سے وضو کرتے تھے۔" (بخاری ج ۱ صفحہ ۵۶)

بخاری شریف کی اس حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ عورت کو ہاتھ لگ جانے سے وضو نہیں ٹوٹتا، کیونکہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دورانِ نماز حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاؤں کو چھو لیتے تھے اور پھر بھی نماز پڑھتے رہتے تھے، اگر عورت کو ہاتھ لگانا ناقض وضو تھا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس طرح نہ کرتے۔ اس طرح کرنے سے وضو ٹوٹ جاتا اور وضو نئے سے نماز ٹوٹ جاتی اور دوبارہ نماز پڑھنی پڑتی۔ آپ کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ہاتھ سے چھونے کے باوجود نماز پڑھتے رہنا صاف بتا رہا ہے کہ لمس مزاقہ ناقض وضو نہیں ہے۔ علامہ ابن حجر قمر ماتے ہیں

"وفی هذه الرواية صحتها ولو اصابها بعض جسده"

اس ترجمۃ الباب میں امام بخاری یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اگرچہ مرد کا کوئی حصہ عورت کے جسم کے کسی حصہ سے ملگ جائے تب بھی نماز درست ہے لیکن غیر مقدین حضرات بخاری شریف کی اس صحیح حدیث کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ عورت کو چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے چنانچہ علامہ وحید لڑمالی 'باب' فقرہ ۵ القرآن بعد الحدث وغیرہ کے تحت تحریر فرماتے ہیں

"یہیں سے ترجمہ، باب نکلتا ہے کیونکہ آپ نے بے وضو قرآن کی آیتیں پڑھیں اس پر یہ اعتراض ہو ہے کہ فہم سے آپ کا وضو نہیں جاتا تھا تو بے وضو ہونا کہاں سے معلوم ہوا جواب یہ ہے کہ جب آپ نے وضو کیا تو خطا ہو چکی ہے کہ وضو ٹوٹ گیا تھا، دوسرے آپ اپنی بی بی کے ساتھ سوئے تھے اور عورت کا چھونا ناقص وضو ہے۔" حافظ عبداللہ زہری صاحب ایک سواں کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں "اس طرح دنٹ کا گوشت کھانے یا قے کرے یا نکسیر پھونکے یا شہوت کے ساتھ شرمگاہ کو یا عورت کو چھونے یا جنازہ کو نہ نماز ہے سے بھی وضو کر لینے میں احتیاط ہے۔"

(۱۰) حدیثیں یہ ہیں کہ نماز یزہا:

حضرت امام بخاری بخاری شریف ج ۵ صفحہ ۵۶ پر ایک باب قائم کرتے ہیں "باب الصلوۃ فی الحال" جو توں سمیت نماز پڑھنا، اس باب کے تحت امام بخاری نے یہ حدیث ذکر کی ہے

عن سعید بن مسعود بن خالد قال حضرت سعید بن یزید انہی فرماتے ہیں میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا السی صلی اللہ علیہ وسلم بصلی آنحضرت ﷺ جو تین پنے اپنے نماز پڑھتے تھے آپ نے فرمایا ہاں۔

اس حدیث کی شرح میں علامہ وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں
 ”ابن بطا نے کہا جب جوتے پاک ہوئے ان میں نماز پڑھنا جائز
 ہے، میں کہتا ہوں مستحب ہے“^۱
 ایک مقام پر آپ لکھتے ہیں

”وبس ان یصلی فی العللیس دا کانا طاہریں ولو
 حلعهما وصلی بدوہما فلا بأس“^۲

جوتیاں پاک ہوں تو پھر جوتوں سمیت نماز پڑھنا مسنون ہے
 تاہم اگر جوتیاں اتار کر نماز پڑھی تو بھی کوئی مضائقہ نہیں“

بخاری شریف کی حدیث مبارک سے معلوم ہو رہا ہے کہ آنحضرت ﷺ
 جوتوں سمیت نماز پڑھتے تھے، غیر مقلدین نے مقتدر عالم علامہ وحید الزماں جوتوں سمیت
 نماز پڑھنے کو سنت اور مستحب قرار دے رہے ہیں لیکن موجودہ دور کے غیر مقلدین کا اس پر
 عمل نہیں، ہم نے کسی غیر مقتدر اس پر عمل کرتے نہیں دیکھا۔

(۱۱) امام بخاریؒ کے نزدیک اونٹوں کے بازو

میں نماز پڑھنا بلا کر استصحاب ہے :

حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۶۱ پر ایک باب قائم کیا ہے باب
 الصلوۃ فی مواضع الابل ”اونٹوں کے تھانوں (بازو) میں نماز پڑھنا،
 اس کے تحت علامہ وحید الزماں تحریر فرماتے ہیں
 ”امام مالکؒ اور شافعیؒ نے اونٹوں کے تھان میں نماز کر دہ رکھی ہے
 امام بخاریؒ نے ان پر رد کیا“^۳

علامہ وحید الزماں صاحب کی اس تحریر سے ثابت ہو رہا ہے کہ حضرت امام بخاریؒ
 کے نزدیک اونٹوں کے بازو میں نماز پڑھنا بلا کر استصحاب ہے جبکہ اس کے برعکس خود علامہ
 صاحب کا نظریہ یہ ہے کہ اونٹوں کے بازو میں نماز حرام ہے، صرف حرام ہی نہیں بلکہ عادیہ

بھی لازم ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں

”حق یہ ہے کہ اونٹوں کے تھاغوں میں نہ حرام ہے اور جو کوئی وہاں نہ زپڑھے اس پر عائدہ لازم ہے“^۱

(۱۲) مسند میں محراب و منبر:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۱۷ پر حضرت سلمہ بن کوثر رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں

عن سلمة قال "كنا نحدار حضرت سلمة بن أروع رضي الله عنه فرماتے

اس مسجد عبدالمبرک کا دت میں مسجد نبوی (قبولی) یوار اور منبر نے

انشاء نحورہ“^۲

اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے علامہ وحید الزماں صاحب تخریر فرماتے ہیں

”حدیث سے یہ بھی نکلا کہ مسجد میں محراب اور منبر بنانا سنت نہیں

ہے، محراب تو بالکل نہ ہونی چاہئے اور منبر کنزی کا علیحدہ رکھنا چاہئے

ہمارے زمانے میں یہ بلا عموماً پھیل گئی ہے ہر مسجد میں محراب اور منبر

چونے اینٹ سے بناتے ہیں“^۳

بخاری شریف کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے دور مسعود

میں مسجد نبوی میں محراب نہیں تھی اور علامہ وحید الزماں نے نزدیک محراب بنانا غیر مستنون

ہے اس سے بھی بڑھ کر مولانا عبدالمستار صاحب نے یہ ایک تو یہ بدعت ہے چنانچہ وہ ایک

سواں کے جواب میں تخریر فرماتے ہیں

”بیشک مسجد میں محراب مروجہ کا بنانا جائز اور بدعت ہے“^۴

لیکن بخاری شریف کی حدیث اور غیر مقلدین کے اکابر کی تحریرات کے حوالہ

موجودہ دور میں تمام غیر مقلدین کی مساجد میں یہ بدعت جاری ہے اور ان کی ہر مسجد میں منبر

کے ساتھ محراب موجود ہے۔

(۱۳) امام بخاریؒ کے نزدیک سترہ میں جگہ ضروری ہے :

حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۷۲ پر ایک باب قائم کیا ہے ”باب السترة بمكة و غيرها“ مکرّمہ اور دوسری جگہوں میں سترہ قائم کرنے کا بیان اس باب کے تحت عدم وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں

”امام بخاریؒ کی غرض اس باب سے یہ ہے کہ سترہ لگانا ہر جگہ لازم ہے مکہ میں بھی اور بعضے حنابلہ کہتے ہیں کہ مکہ میں نمازی کے سامنے سے گزرتا جائز ہے شفعیہ اور حنفیہ کے نزدیک ہر جگہ منع ہے امام بخاریؒ کا بھی یہی مذہب معلوم ہوتا ہے، عبد الرزاق نے ایک حدیث نکالی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد حرام میں بغیر سترہ کے مار پڑھتے، امام بخاریؒ نے اس حدیث کو ضعیف سمجھا۔“

عدم وحید الزماں صاحب کی اس تحریر سے معلوم ہوا کہ امام بخاریؒ نے نزدیک ہر جگہ سترہ قائم کرنا ضروری ہے سترہ کے بغیر نمازی کے آگے سے گزرتا جائز نہیں خواہ مکہ مکرّمہ ہو یا کوئی اور جگہ، لیکن غیر مقلدین حضرات امام بخاریؒ کے اس نظریہ سے متفق نہیں ان کے نزدیک مسجد حرام مکہ مکرّمہ میں سترہ کے بغیر نمازی کے آگے سے گزرتا جائز ہے چنانچہ مولانا عبد اللہ روپڑی صاحب یک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں

”بیت المقدس شریف میں نمازی کے آگے سے گزرتا درست ہے۔“

(۱۴) گرمی میں ظہر کے نماز تہنی کر کے

(یعنی تاخیر سے) پڑھنا درست ہے :

حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۷۶ پر ایک باب قائم کیا ہے ”باب الابراد بالظہر فی شدة الحر“ سخت گرمی میں ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت پڑھنے کا بیان، اس باب کے تحت حضرت امام بخاریؒ نے متعدد احادیث ذکر کی ہیں، ملاحظہ فرمائیے

(۱) عن ابی ہریرۃ و عبد اللہ بن عمر انہما حدّثہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قد ادا اشتد الحرق فاسر دواب لصلوہ من شدۃ الحر من بیح حہم۔

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم رسول اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جب گرمی سخت ہو تو مار کو ٹھنڈا کر کے پڑھو، کیونکہ گرمی کی شدت اور رخ کی بھاپ سے ہوتی ہے۔

(۲) عن ابی درقۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال: ابرد ابرد او قل اسطر اسطر وقال شدۃ الحر من بیح حہم فاذا اشتد الحرق فاسر دواب عن اسلوہ حتی رأس فنی اتلو۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: آنحضرت ﷺ نے مولاں (حضرت جابرؓ) انہوں (ازن) سے سنئے، آپ نے فرمایا: "اگر گرمی شدید ہو تو مار کو ٹھنڈا کر کے پڑھو، کیونکہ گرمی کی شدت اور رخ کی بھاپ سے ہوتی ہے، جب گرمی کی شدت ہو تو نماز کو ٹھنڈے وقت پر پڑھو، یہاں تک کہ نیلوں کا سایہ تم نے دیکھا،

(۳) عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ ادا اشتد الحرق فاسر دواب لصلوہ من شدۃ الحر من بیح حہم۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جب گرمی سخت ہو تو نماز کو ٹھنڈے وقت پر پڑھو، کیونکہ گرمی کی شدت اور رخ کی بھاپ سے ہوتی ہے۔

(۴) عن ابی سعید عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "ابرد وا ب لسطر من شدۃ الحر من بیح حہم۔"

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ظہر کی نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو اس لئے کہ گرمی کی شدت اور رخ کی بھاپ سے ہوتی ہے۔

بخاری شریف کی ال چاروں احادیث مبارکہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ گرمیوں

میں ظہر کی نماز تاخیر سے پڑھنی چاہئے آنحضرت ﷺ کا یہی حکم ہے۔ یس بن بخاری شریف کی ان چاروں احادیث کے خلاف غیر مقلدین کا کہنا ہے کہ نماز ہر حالت میں اول وقت پڑھنی افضل ہے چنانچہ غیر مقدمین کے مقتدر عالم مولانا ثناء اللہ امرتسری ٹوہر فرماتے ہیں

”نماز ہر حالت میں اس وقت پڑھنی افضل ہے“^۱

حکیم صادق سیکنڈی صاحب نے اپنی کتاب ”صلاة الرسول“ میں نماز اول وقت پڑھنے پر بہت زور دیا ہے وہ ایک مقام پر لکھتے ہیں

”ہمیں چاہئے کہ نمازوں کی رکھوالی کے ساتھ ان کے وقت کی محافظت بھی کریں اور چوری کوشش کریں کہ نمازیں اس وقت ہوں“^۲

(۵) فجر کے نماز کے بعد سورج نکلنے

تک اور عصر کے نماز کے بعد سورج

غروب ہونے تک کو نماز ہمارے نمازیں:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۸۲ و ج ۲ صفحہ ۸۳ پر فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے متعلق چند احادیث ذکر کی ہیں

(۱) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت صلی اللہ علیہ وسلم بھی عن ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے دو طرح کے بیعتیں وعس بسمیں وعس سے منع فرمایا صبح کی نماز کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا جب تک کہ سورج نہ اٹکے اور العصر حتی یضع الشمس وبعد عصر کے بعد جب تک کہ سورج نہ اٹکے اور

الحديث جائے۔

(۲) عن ابی سعید الحدادی یقول حضرت ابو سعید حدادی رضی اللہ عنہ فرماتے سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ میں کہ میں نے "حضرت محمد ﷺ سے سنا وسلم یقول "لا صلوة بعد الصبح" آپ فرماتے تھے صبح کی نماز کے بعد سورج حتیٰ ترفع الشمس ولا صلوة بلند ہونے تک کوئی نماز نہ پڑھی جائے اور بعد العصر حتیٰ تعیب الشمس" اسی طرح عصر کی نماز کے بعد سورج غروب ہوئے تک کوئی نماز نہ پڑھی جائے۔

(۳) عن ابی ہریرہ قال "نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اکرم ﷺ سے دو نمازوں سے منع عن صلواتین بعد العصر حتیٰ فرمایا ایک تو فجر کے بعد جب تک سورج نہ تطمع الشمس وبعد العصر حتیٰ نکلے اور دوسرے عصر کے بعد جب تک سورج غروب نہ ہو جائے۔

بخاری شریف کی اس تینوں احادیث مبارکہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے تک اور عصر کی نماز کے بعد سورج غروب ہونے تک کوئی نماز چار نہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ان دونوں اوقات میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ لیکن بخاری شریف کی ان احادیث کے خلاف غیر مقیدین کا کہنا ہے کہ ان اوقات میں تحیۃ المسجد، وافل، طواف، نفل اور فجر کی سنتیں پڑھنی جائز ہیں چنانچہ مشہور ہے کہ یہ حضرات فجر کی نماز کے فوراً بعد سنتیں پڑھ لیتے ہیں۔

نواب نور الحسن خاں صاحب لکھتے ہیں

ویمست نماز بعد از صبح تا آنکہ مہر آید مگر دو رکعت سنت صبح و نہ بعد از عصر تا آنکہ غائب گردد مگر دو رکعت طواف بلاشبہ میں نماز پر ہر ساعت از روبرو شب جائز است۔

چنانچہ مولانا محمد یونس دہلوی تحریر فرماتے ہیں
 ”اگر کوئی دیدہ و دانستہ نمازیں چھوڑ دے اور پھر اس کی قضاء کرنا
 چاہے تو اس قسم کی نمازوں کی قضاء حدیث سے ثابت نہیں ہے بلکہ
 ایسے آدمی کے لئے تو یہ واستغفار کافی ہے“

مولانا عبد العزیز دہلوی صاحب رقطراز ہیں
 ”بلوغ کے بعد اگر نمازیں تھوڑی ہوں جو آسانی سے ادا ہو سکتی ہوں
 تو کر لی جائیں اگر زیادہ مدت کی ہوں جن کو ادا کرنا مشکل ہو تو یہی
 کافی ہے“

مفتی عبدالستار صاحب سابق امام جماعت غریباں اہلحدیث رقطراز ہیں
 ”لیکن سوال یہ ہے کہ نماز قضاء یوں ہوئی اصل یہ ہے کہ عہدا
 چھوڑی ہے شرع میں نہ قضاء کرنے کا حکم ہے اور نہ اس کی کوئی
 صورت ہے، انسان سو جائے تو جب بیدار ہو وہی اس کا وقت ہے
 اگر بھول جائے تو جب یاد آئے وہی اس کا وقت ہے اگر بے ہوش
 ہو جائے تو جب ہوش آئے وہی اس کا وقت ہے پھر قضاء ہو جانے کی
 صورت کیا ہے حقیقت یہ ہے کہ نفسانی عذر بنا کر چھوڑی ہے جس کی
 قضاء نہیں اس پر جرم ہے کہ وہ کافر ہو گیا اس لئے مسلمان تو پہ کر کے
 ہوئے“

غیر مقلدین کے شیخ الحدیث مولانا اسماعیل سلفی صاحب ترک صلوٰۃ کی متعدد
 صورتیں بنا کر لکھتے ہیں۔

”پہلی صورت جس میں کسی عذر کے بغیر سبیل انکاری سے نماز ترک ہوئی
 عذر ترک میں شامل ہے اس کے لئے کوئی قضاء نہیں یہ چیز من ترک الصلوٰۃ
 متعمدا میں شامل ہے اس کا تو یہ انصوح کے علاوہ کوئی علاج نہیں“

(۱۷) امام بخاریؒ کے نزدیک امام اگر بیٹھ کر نماز

پڑھائے تو مقتدی کھڑے ہو کر ہم پڑھیں گے:

حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۹ صفحہ ۹۱ پر ایک باب قائم کیا ہے ”باب حد المریض ان يشهد الجماعة“ یار کو کس حد تک جماعت میں آنا چاہئے اس باب کے تحت حضرت امام بخاریؒ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث نقل کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے مرض اوقات میں آپ سے عذر سے حضرت ابو بکر صلی اللہ عنہ نماز پڑھا رہے تھے آپ ﷺ نے اپنے مرض میں پچھانے والوں کو مایہ آقا آپ سے تشریف لے گئے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پیچھے ہٹ گئے آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی حضرت ابو بکر صلی اللہ عنہ کھڑے تھے اس حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ امام اگر عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدیوں کو پیچھے کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھنی چاہئے۔

چنانچہ علامہ ابن حجرؒ تحریر فرماتے ہیں

”واستدل به عسی صحة صلوة اس حدیث شریف سے اس بات پر القدر عسی القيام قائما حلف استدال کیا گیا ہے کہ کوئی ایسا شخص جو قیام القاعد“ پر قادر ہو اگر وہ بیٹھ کر نماز پڑھانے والے کے پیچھے نماز پڑھ لے تو اس کی نماز صحیح ہوگی

یہی مسلک جمہور صحابہ و تابعین امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام بخاری رحمہم اللہ کا ہے اس باب سے کچھ آگے چل کر امام بخاریؒ نے ایک باب قائم کیا ہے ”باب اذا جعل الامام لیؤتم به“ اس باب کے تحت امام بخاریؒ نے حضرت عائشہؓ سے مروی دو ایسی احادیث ذکر کی ہیں جن میں آپؐ نے مقتدیوں کو حکم دیا ہے کہ ”جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو“ یہ دونوں احادیث بظاہر چونکہ جمہور امام بخاریؒ کے موقف کے خلاف نظر آتی ہیں اس لئے امام بخاریؒ ان احادیث مبارکہ کا جواب اپنے استاذ امام حمیدی کی رہائی ذکر فرماتے ہیں چنانچہ آپؐ سمجھتے ہیں

اہل العلم والفضل احق بالامامة "سب سے زیادہ حق دار امامت کا وہ ہے جو علم اور فضیلت والا ہو، اس باب کے تحت امام بخاریؒ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے امام بنائے جانے سے متعلق احادیث مبارکہ لائے ہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت امام بخاریؒ کے نزدیک امامت کا حق دار سب سے پہلے وہ شخص ہے جو علم بالسنن ہو یعنی جسے سنت کا علم سب سے زیادہ حاصل ہو، امام بخاریؒ کے استاد مال کا دار اس پر ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے امام بنائے جانے کا یہ واقعہ حضور علیہ السلام کے مرض اوقات کے زمانہ میں پیش آیا اور اس زمانے میں حضرت امی بن کعب اقرا تھے لیکن اس کے باوجود حضور ﷺ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امامت کے لیے مقرر فرمایا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اکثر انہیں تھے بلکہ علم و افضل تھے اس سے ثابت ہوا کہ امامت کا حق دار سب سے پہلے وہ شخص ہوگا جو اعلم ہو یہی مسک ہے حضرت امام ابو حنیفہؒ حضرت امام مالکؒ حضرت امام شافعیؒ، امام بخاریؒ اور جمہور علماء کا۔

لیکن بخاری شریف کی ان احادیث مبارکہ اور امام بخاریؒ کے مسک کے خلاف غیر مقلدین کا مذہب یہ ہے کہ سب سے پہلے امامت کا حق دار وہ ہے جو قوم میں اقرا ہو چنانچہ

مواہب اللعین مبارک پوری تحریر فرماتے ہیں

"قلت القول الظاهر الراجح میں کہتا ہوں کہ قول ظاہر جو میرے نزدیک عمدی ہو مقدم الاقرا علی راجح بھی ہے وہ یہ ہے کہ اقرا اللہ پر مقدم الافقہ" ^۱

نواب نور الحسن خان صاحب لکھتے ہیں

"واقدم در امامت اقرا، لکن اب اللہ امامت میں سب سے مقدم اقرا ہے اس سے مست پسترا عدم بسمت" ^۲ کے بعد اعلم بالسنن ہے

نواب وحید الزماں صاحب رقمطرح کرتے ہیں

”واحققہم لایساہ اور یہی امت مسلمہ کی حقیقی دارالافتاء ہے۔
 بکتب اللہ فان استواءہ و عدمہما سبب انہما یؤتیہما علمہما
 بالسنۃ۔“

(۱۹) امام کو سمار بہ مختصر، ایک ہی خاص پیر چاہیے:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف کی تصانیف میں باب ۹۰ میں باب ۱۰۰ میں
 ”باب تعریف الامام فی الصیام والعماد والرمکوع والسجود“ نام کی قیام میں
 تخفیف اور رکوع و سجود میں قیامت کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اس باب کے تحت مسموعوں کے بعد
 حدیث شریف آن کرکی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ امت مسلمہ اسرار کی آیتوں میں
 ایک شخص نے حضور پروردگار کی خدمت میں عرض کیا کہ تم میں کون سے لوگ ہیں
 امام کی وجہ سے پیچھے رہ جاتے ہیں؟ یہ کہ وہ مرد بزرگ ہوں یا عورتیں جو قیام
 فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم پر کھڑے ہو کر نماز کی ہے اور ایستہ کے موافق یہ اس سے زیادہ
 سخت عصر میں نہیں دیکھا آپ کے زمانہ میں چاروں طرف صبر و استقامت تھی اس لیے جو بھی قرآن
 میں سے لوگوں کو سمار پڑھا تو اس کا اختیار تھا کہ وہ سچے سچے پیغمبروں میں سے کسی کو
 ہوتا ہے کوئی بوڑھا ہوتا ہے کوئی نہ ورت مدد ہوتا ہے۔“

اس حدیث مبارک کے صحاح ثلاثہ میں ہے کہ امام و مرآتہ و علی صحابی
 چاہئے، لیکن بخاری شریف کی اس حدیث کے خلاف یہ متقدمین کی قد بھی یہ ہے کہ
 ہیں جسکی حد نہیں۔

چنانچہ غیر متقدمین کے شیخ اکمل مہدی میاں نے انہیں صاحب کے موافق کیا۔
 فضل حسین بہاری میاں صاحب کے صاحب اسے میں نے انہیں صاحب کی بات کو
 فرماتے ہیں

”امامت نماز مسجد گاہ کی وہی برت اور نماز میں حد میں رکاوٹ ہے۔“

گو یا اونچی آوار سے قرأت کا آغاز الحمد للہ سے ہوتا تھا۔

لیکن بخاری شریف کی اس حدیث اور اس جیسی دیگر احادیث کے خلاف

غیر مقدسین کا کہنا ہے کہ بسم اللہ جبری نمازوں میں جہر ایزہنی چاہیے لیکن ہمت سے

چنانچہ خوب نورائین صحن صاحب لکھتے ہیں

”وورنہ جہر یہ تکبر و دروس یہ برہان خواہد شد“

بسم اللہ جبری نماز میں جہر اور سری نما میں سر ایزہنی چاہئے

مولانا محمد یونس دہلوی رقمطراز ہیں

”جہری نماز میں چار اور سری نماز میں آستہ سے پڑھا بہتر ہے“

(۲۱) امام بخاری کے نزدیک تمام نمازوں میں جہر

امام بخاری کے نزدیک جہر واجب ہے یا مقتدی یا نہیں؟

امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ ص ۱۰۲ پر ایک باب قائم کیا ہے ’باب

وحووب القراءة للامام و لماموم فی المصنوع کتبہ فی الحضور السمر و

یجہر فیہا و عایحالف‘ تمام نمازوں میں قرأت سب پر واجب ہے امام بخاری نے مقتدی

حضرت میں ہو یا غریب میں جہری نماز ہو یا سری نماز امام بخاری کے قائم کردہ اس باب سے

ثابت ہوتا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک تمام نمازوں میں جیسے امام پر قرأت واجب ہے

و یسے ہی مقتدی پر بھی واجب ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ جیسے امام کے سورۃ فاتحہ اور

دوسری سورت پڑھنا واجب ہے یسے ہی مقتدی کے لئے بھی سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت

پڑھنا واجب ہے ورنہ تو امام بخاری چون باب نامہ حتمی ’باب وحووب الصالحۃ للامام

والمأموم‘ کہ امام و مقتدی پر صرف سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے میں غیر مقدسین

حضرت امام بخاری کے اس قائم کردہ باب کے خلاف مقتدی پر صرف سورۃ فاتحہ واجب

قرآنیت میں دوسری سورت نہیں چنانچہ امام و حیدر عباس صاحب لکھتے ہیں

”ابجدیت کہتے ہیں بابت مقتدی وہاں تک کہ سورۃ کوئی قرأت ضروری نہیں“

(۲۲) فرضوں کی آخری دو رکعتیں میں

صرف سورہ فاتحہ پڑھنی چاہئے:

امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۷۰ پر ایک باب قائم فرمایا ہے 'باب
بقراءتی الاخریٰس بقاصحة الكتاب' چھٹی اور ساتویں رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھنا
(ترجمہ مولانا وحید الرحمن صاحب) اس باب کے تحت امام بخاری نے یہ حدیث مبارک
ذکر کی ہے

عن ابی ہریرۃ ان اسسی صلی
اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی العصر
فی الاولیین بام الكتاب وسورۃ
وفی الکرکعتین الاخریین بام
الكتاب "احمدیث

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریمؐ
صلواتہ علیہ وسلم صبح کی پہلی دو رکعتوں
میں سورہ فاتحہ اور دو سو مرتب (ہر رکعت میں
ایک) پڑھتے اور چھٹی اور ساتویں رکعتوں میں صرف
سورہ فاتحہ پڑھتے۔

بخاری شریف کی اس حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ فرضوں کی پہلی اور ساتویں
رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور دوسری کوئی سورت دونوں پڑھنی چاہئیں اور دوسری دو رکعتوں میں صرف
سورہ فاتحہ پڑھنی چاہئے کیونکہ "حضرت محمدؐ کا عمل اسی پر تھا۔
لیکن غیر مقدسین حضرات بخاری شریف کی اس صاف و صریح حدیث نہایت
متعدد احادیث کے خلاف کہتے ہیں کہ فرضوں کی آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے علاوہ
دوسری سورت بھی پڑھ سکتے ہیں چنانچہ علامہ وحید الرحمن صاحب لکھتے ہیں
'سحور' میں جس ان یقرأ بعد الصلوة السورة فی
الاحرین ایضا من الصلوة الرابعة"

آدمی کے سے جا رہے کہ چار رکعت والی نماز میں دوسری دو رکعتوں کے بعد سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت بھی پڑھ لے۔

۲۳) مقتدی کی نماز فاتحہ پڑھنے بغیر بھی

پڑھتی ہے اور نماز رکوع نماز رکعت ہے:

امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۱۰۸ پر ایک باب میں طرح قائم کیا ہے "باب" ادا رکعہ دون الصف ' صف میں پہنچنے سے پہلے رکوع کر لینا اس باب کے تحت امام بخاری نے ایک حدیث شریف دہرائی ہے جو اس طرح ہے

"عن ابی بکرہ اسہ اسہی السی حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

السبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو کہ وہ حضرت محمد ﷺ کے پاس اس وقت

راکعہ رکعہ فل ان یصل السی یہوٹے جب آپ رکوع میں تھے تو صف

الصف وہ کر دانت لسی صلی میں شامل ہونے سے پہلے اسوں نے رکوع

اللہ علیہ وسلم فکان اذک اللہ کر لیا پھر حضرت محمد ﷺ سے یہ بیان کیا

تو آپ نے فرمایا وہ اس سے زیادہ تجھ کو

حرص ولا یغذ"

(ایک کام کی) حرص دے لیکس پھر یہاں

کر (ترجمہ مدد و حیدر لاہور)

بخاری شریف کی اس حدیث مبارک سے واضح بات ساری میں، ایک تو یہ کہ مقتدی کی نماز سورہ فاتحہ پڑھنے بغیر بھی ہو جاتی ہے، دوسرے یہ کہ جسے امام دو رکوع میں پایا اسے وہ رکعت مل گئی، حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ جو صاحب وقعد ہیں سہوں سے سورہ فاتحہ نہیں پڑھتی تھی اور رکوع میں شریک ہو گئے تھے، آپ نے حضرت محمد ﷺ سے اسے کہا تو آپ نے ان کی حوصلہ افزائی تو فرمائی لیکن مرد لوٹانے کا حکم نہیں دیا اس سے معصوم ہو کہ ان کی نماز ہو گئی تھی اگر اس کی نماز نہ ہوتی تو آپ ﷺ انھیں نماز لوٹانے کا حکم دیتے، لیکن بخاری شریف کی اس صاف حدیث کے خلاف غیر مقلدین کہتے ہیں کہ

عن انس بن مالك ان رسول الله حضرت انس بن مالك رضی اللہ عنہ سے
 صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ اس
 الجمعة حين تمس الشمس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھل جاتا تھا،
 حضرت امام بخاری کے قائم راہ باب اور ذکر کردہ حدیث انہوں سے ثابت
 ہو رہا ہے کہ جمعہ کا وقت رواں کے بعد شروع ہوتا ہے چنانچہ علامہ ابن حجر عسقلانی اس کی
 شرح میں فرماتے ہیں

’حرم بھدہ الحسنة مع وقوع امام زمانہ سے پہلے کہ جمعہ کا وقت
 اختلاف فیہا ضعف دس رواں کے بعد شروع ہوتا ہے (یہ ہے حرم و
 عین سے ساتھ ہیں یا ہے ان کے میں
 خلاف واقع ہوا ہے وجہ یہ ہے کہ امام بخاری
 کے نزدیک خلاف کرنے والے کی دلیل
 ضعیف و کمزور ہے۔‘

نواب وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں

’امام بخاری نے علی مذہب اختیار کیا جو مشہور کا ہے کہ جمعہ کا وقت
 رواں آفتاب سے شروع ہوتا ہے کیونکہ وہ ظہر کا قائم مقام ہے‘

لیکن امام بخاری نے قائم کردہ باب ان کے مسلک و موقف اور اس کی ذرا
 حدیث کے خلاف غیر مقتدین کا بہنا ہے کہ جمعہ رواں سے پہلے بھی جا رہا ہے۔ غیر مقتدین
 کے مترجم و فقیہ نواب وحید الزماں صاحب کا تو کہنا ہے کہ جمعہ کا وقت سورج سے پہلے ہونا
 ہو جانے سے ہی شروع ہو جاتا ہے چنانچہ

نواب صدیق حسن خان صاحب لکھتے ہیں

’وقد ورد ما يدل على انها بحري قبل الزوال‘

اور تحقیق ایسی حدیث بھی آئی ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جمعہ زوال سے پہلے جائز ہے (کچھ گئے چل کر آپ نے جمعہ کے زوال سے پہلے جا رہے کو حق قرار دیا ہے)

نواب نور الحسن صاحب رقمطراز ہیں

”وقت نماز جمعہ نماز ظہر ست و قبل از زوال ہم جائز باشد“^۱

نماز جمعہ کا وقت وہی ہے جو نماز ظہر کا ہے البتہ جمعہ زوال سے پہلے بھی جائز ہے

نواب وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں

”ووقتہا من حیث ارتفاع الشمس قدور مع الی انتهاء وقت الظهر“^۲

جمعہ کا وقت اس وقت سے شروع ہو جاتا ہے جبکہ سورج یک نہ ہ کے برابر بلند ہو جائے اور ظہر کے اخیر وقت تک رہتا ہے۔

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے فقہ کی ہل حدیث ج ۲ صفحہ ۲۲

(۲۶) جمعہ کے دو اذانیں مسنون ہیں:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۲۵ پر ایک باب اس طرح باندھا ہے ”باب التادیس عند الخطبة“ خطبہ کے وقت اذان دینے کا بیان، اس باب کے تحت امام بخاری یہ حدیث ذکر کرتے ہیں

عن الرهري قال سمعت ابا هريرة بن مسعود يقول ان الادان بن يدر صلي الله عليه وسلم فرماتے تھے

یوم الجمعة کان اوله حرم
 یجلس الائمہ علی المنبر فی
 عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم و ابی بکر و عمر و عمار
 فی خلافة عثمان و کثروا امر
 عثمان یوم الجمعة لا دا
 ان ثالث فاق به علی الزوراء
 فنبت الامر علی دالت

کہ جمعہ کی پہلی اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 زمانہ میں اس وقت ہوتی تھی جب امام (خطیب
 کیلئے) بیٹھتا تھا، حضرت ابو بکر، عمر رضی اللہ
 عنہما کے زمانہ میں بھی ایسا ہی ہوتا رہا جب
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ آیا
 اور ان کی بہت بڑھ گئے تو انہوں نے تیسری
 اذان (جوزواں) حدیث اذان کی جلی کیں
 کا حکم دیا، چنانچہ زوراء پر ان کی آواز یہ
 ایک مستقل سنت بن گئی۔

بخاری شریف کی اس حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ عہد رسالت اور عہد خلافت
 راشدہ میں سے حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں جمعہ کی یہی اذان ہوتی تھی
 جو امام کے سامنے منبر سے پائی جاتی تھی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے اس حدیث
 میں جب سوگ زیادہ ہو گئے تو آپ کے حکم سے یہ اذان اور پائی جائے گی یہ اذان صحابہ
 کرام رضوں رضی اللہ عنہم انصاف کی موجودگی میں پائی جاتی تھی، صحابہ ام میں سے کسی نے بھی
 اس پر اعتراض نہیں کیا، چنانچہ یہ اذان باجماع صحابہ پائی ہوئی اور ہر زمانے میں اس پر عمل
 ہوتا رہا، کسی امام اور کسی فقیہ نے اس سے اختلاف نہیں کیا اور حنفی بھی ایسے سنت
 تھے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حکم ہے کہ میری اور خلفاء راشدین کی سنت و رسم پاکر، یہ
 اذان چونکہ خلیفہ راشد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے حکم سے پائی جاتی ہے اس لئے یہ
 ان کی سنت ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حکم کے مطابق اس پر عمل ضروری ہے۔ پتہ
 یہ اذان زوراء پائی جاتی تھی حد میں مسجد میں پائی جائے گی یا بجلی تمام عالمی مقام میں
 یہ اذان مسجد ہی میں پائی جائے گی، چنانچہ اگلے خوش نصیب ہیں انہوں نے کہتے
 ہیں کہ مکہ مکرمہ میں یہ اذان مسجد حرامہ کے اندر اور مدینہ میں مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
 و السلام کے اندر پائی جاتی ہے اور مدینہ منورہ میں بھی پائی جاتی ہے۔ انہوں نے یہ کام شروع کر دیا

ہے، اس اذان کے مسجد کے اندر دیئے جانے پر کوئی اعتراض نہیں کرتا۔ یلین حدیث مبارک، اجماع، مت، تعلیل و توارث امت سے خلاف جو غیر مقلدین میں رعایت تراویح کو بدعت قرار دیتے تھے انہوں نے بعد اس اذان کو بھی بدعت قرار دے دیا، ان غیر مقلدین کا کہنا ہے کہ یہ اذان چونکہ حضور مایہ سلوۃ و السلام سے حج بیت نہیں ہے اس لئے یہ سنت نہیں ہو سکتی، یہی وجہ ہے کہ غیر مقلدین یہ اذان نہیں اسیۃ بدعت اس سے مسجد میں دیئے جانے کو بدعت قرار دیتے ہوئے اس سے روکتے ہیں۔

چنانچہ مولانا محمد صاحب جو نا رخصی لکھتے ہیں

”حضور ﷺ کے زمانہ اور آپ کے بعد کے دو خطیوں کے زمانہ میں تو اس دوسری اذان کا جو ابھی نہ تھا ہاں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے زمانہ میں بچا، وہ تو اوقت معلوم کرنے کے سے روئے بارہ رخی بندہ جہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مسجد میں جس سارے زمانے میں مسجد میں خود اور میں موتی میں وہ بدعت میں ہو سکتی طرح جائز نہیں۔“

(فتاویٰ ستارین ۳ ص ۸۵)

مولانا عبید اللہ صاحب مدرس درر ید یہ لکھتے ہیں

”بعد نماز کے اذان مسجد میں یہ دوسری اذان کا ثبوت ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے دوسری اذان عاریت عن المسجد ثابت ہے اس کی اذان پر اکتفاء نہ چاہیۃ اور دوسری اذان نہ لہنا چاہیۃ۔“

(الذکر تالیف ۳ ص ۹۵)

مولانا عبد الرحمن صاحب مدرس درر میاں صاحب دہلوی رقمطراز ہیں

”اس مسجد میں اذان نہیں کہن بدعت ہے۔“

(فتاویٰ ستارین ۳ ص ۸۵)

غیر مقلدین کے ترجمان رسالہ ”اقتضاء“ کا ایک فتویٰ مدظلہ فرماتے ہیں

”بعد کے روئے ایک اذان کا خصلہ کے وقت مونا مسنون سے اذان

کی ضرورت نہیں..... لہذا ادا اس عثمانی جس کو یہی اذان کہا جاتا ہے
اس کو مسجد میں کہلو نامہ عت سے“ (حدیث نمبر ۲۵۹۷)

جماعت غرامہ مجددیت نے امام ابو عبد اللہ صاحب حدیث کے حوالے بیکار
ابو محمد میانوالی لکھتے ہیں

”مسجد حناف والمجدیث میں محدث کی دوا ادا میں ہوا کرتی تھیں
جیسا کہ آج کل احناف کے ہاں مروج ہے، مروجہ موصوف
(عبد اللہ صاحب حدیث ناقل) نے یہی دال جو مسجد میں خطبہ سے
گھنٹہ آدھ گھنٹہ پہلے ہوتی تھی اسے ثقہ وال سے مدعت ثابت کر
کے متوقف کافوی بد فرمایا اور دوسری اذان عند جلوس امام مہی
امنہ کے صحیح ہونے کافوی دیا آج اکثر مساجد اہل حدیث میں اس
طریقہ نبوی پر عمل ہو رہا ہے“

نواب وحید زماں صاحب بخاری کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں
”اس سنت نبوی کو سوائے اہل حدیث نے اور کوئی بگاڑ نہیں لاتے
جہاں دیکھو سنت عثمانی کا رواج ہے“

پروفیسر طاب برس کے بھائی ڈاکٹر شعیق رحمہ اللہ لکھتے ہیں
”مسجد کے اندام کے خطبہ سے پہلے صرف ایک اذان سے آتش
مسجد میں اس سے قبل دی جاے دلی اس کا ثبوت حضرت عثمان
رضی اللہ عنہ کے دور سے بھی ہمیں ہے لہذا اس سے بھدا صاحب فرما
چاہئے

(۲۷) وتر، تسبیح، سنن، ننگ الگ نمازیں میں:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ۲۵۰۰ احادیث پر ایک عنوان قائم کیا ہے
”ابواب الوتر“ شمارۃ کا یاں اس عنوان کے تحت امام بن حجر شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں
مجموعہ سال مکمل دارودیت بنی سنی ۲۱ ج ۲۱۰ ص ۲۱۰ دارالحدیث ۲۵

”ولم یعرض البخاری لحکمہ امام بخاری نے وتر کا حکم بیان نہیں فرمایا
 لکن افرادہ شرحہ عن ابواب (کہ آیا وتر واجب ہے یا سنت) لیکن آپ
 المہجد والتطوع بقتصری اہ نے جو ابواب تہجد اور تطوع سے بہت کر وتر
 کا بیان ایک الگ عنوان سے کیا ہے اس سے
 خبر نہ لیں جہاں حدود
 معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے نزدیک وتر تہجد
 اور تطوع (مطلی نماز) کے ساتھ احق نہیں
 ہے (بلکہ الگ نماز ہے)

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کے اس بیان سے ثابت ہو رہا ہے کہ حضرت امام بخاری
 رحمہ اللہ کے نزدیک تہجد اور تطوع یعنی مطلق نماز یہ وتر سے بیحدہ الگ الگ نمازیں ہیں لیکن
 امام بخاری رحمہ اللہ کے اس نظریہ کے خلاف غیر مقتدیہ حضرات کا کہنا ہے کہ تراویح تہجد،
 وتر سب ایک ہی ہیں چنانچہ علامہ وحید اتراس صاحب تحریر فرماتے ہیں۔
 ”صحیح یہ ہے کہ تراویح، تہجد، وتر صلوۃ اللیل سب ایک ہی ہیں“^۲

(۲۸) وتر میں بعد از قنوت رکوع

میں چاہے بھی یہ نہ ہو بلکہ چاہئے:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۳ ص ۱۳۶ پر ایک حدیث اس طرح
 روایت کی ہے

”عن عاصم قال سالت انس بن حضرت عاصم احوال فرماتے ہیں میں نے
 سالت عن النعیم فقال قد کان حضرت انس رضی اللہ عنہ سے قنوت وتر کے
 انقوت بوقت قبل الرکوع او بعد متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا قنوت تو تھی
 فان فہم، فان فہم فلا، احببنی عنک میں نے عرض کیا رکوع سے پہلے یا بعد
 انک قلت بعد الرکوع میں نے فرمایا (رکوع سے) پہلے،

فعال کذب، اما قسرت رسول اللہ حضرت عائشہؓ کہتے ہیں کہ ملاں شخص نے
 صلی اللہ علیہ وسلم بعد از رکوع مجھے آپ کی جانب سے یہ خبر دی ہے کہ آپ
 شہراً اُراہ کں بعثت قوماً فعال نے فرمایا ہے کہ رکوع کے بعد ہے، آپ نے
 لہم اقراء وھاء سبعین رحلاً الی فرمایا اس نے خط کہا، یقیناً رسول اللہ ﷺ
 قوم من العشر کیں دو اوٹک نے رکوع کے بعد ایک سیسے قنوت پڑھی ہے
 وکان بیہم و بین رسول اللہ صلی میر خیال ہے کہ آپ ﷺ نے
 اللہ علیہ وسلم عہد فقہ رسول قریب افراد کی جماعت کو بھیجیں قرآن پڑھانا
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہراً تھا شریکین کی طرف بھیجے تھا یہ شریکین
 یدعو حبیبہم" کے علاوہ تھے (حنن کے سے آپ سے مدعا
 کی تھی) اس کے اور رسول اللہ ﷺ کے
 درمیان معاہدہ تھا جس رسول اللہ ﷺ نے
 ایک سیسے تک (رکوع کے بعد) قنوت پڑھی
 آپ ان کے سے مدعا فرماتے تھے۔

بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۵۸۶ پر یہی حدیث، بخاری کے مختصر ۱۷۱ سے
 قس عبد العزیز و سنن حضرت عبد العزیز فرماتے ہیں کہ ایک
 رجل "اسماعیل السموت بعد صاحب نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے
 الرکوع او عند فراع من اقراء" قنوت وتر کے بارے میں پوچھا کہ رکوع کے
 قس لابل عند فراع من اقراء" بعد پڑھی جائے یا قرأت کے بعد و
 (رکوع سے پہلے) آپ نے فرمایا قرأت
 سے فارغ ہو کر۔

بخاری شریف ج ۱ ان دونوں احادیث مبارکہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ وتر میں
 قنوت رکوع سے پہلے پڑھنی چاہئے

صَادِق سَيَالِکُوتِ صَاحِبِ کَا۔ چوکہ اور حیا۔

حکیم صادق سیالکوت صاحب نے آپ اس موقف و ثابت رہنے کے لئے کہ
وتر میں دعا قنوت روئے بعد پڑھیں یا نہ پڑھیں، جو کہ وہی اور خیانت کا بیان
پہنچے نہیں نے ایک قرینی کتاب صلوٰۃ اربعوں میں ۳۵۹-۳۶۰ کے حاشیہ میں "و
ابو د شریف کے حوالے سے "حدیثیں" میں "میں سے" محدثین یہ ثابت کر رہے
ہیں کہ "میں چونکہ روئے حد قنوت کا رت لہذا وتر میں دعا قنوت روئے بعد
پڑھیں چاہئے، ہم نے اس احادیث و روایات اس کا تعلق وتر کے قنوت سے نہیں ہے بلکہ
قنوت مارلہ سے ہے جو فجر و نماز میں پڑھی جاتی ہے حکیم صاحب نے قنوت مارلہ
حدیث و قنوت وتر کے متعلق لکھے "پہ موقف و ثابت رہنے کے لئے" جو کہ "حدیث
یا ہے در بحر فہم لکھم عن مواضع ۵ پورا چار ثبوت دیا ہے اور اس میں سے
مسلم شریف کی شرح نووی نے ایک باب کا قدر دو اس میں سے بھی یہ ثابت کرنا چاہا ہے
کہ وتر میں دعا قنوت روئے بعد پڑھنی چاہیے چنانچہ لکھتے ہیں

"امرواؤی شارح مسلم باب استحباب القنوت میں فرماتے ہیں

"ومحل القنوت بعد رفع الرأس في الركوع في الركعة

الاحيرة والقنوت فالحق كعت في ركعتين روئے سے براٹھا ہے۔

بعد ہے۔ (صحیح مسلم) حصہ "۔

اس حوالہ میں حکیم صاحب نے یہ خیانت کی ہے کہ اس نے شروع کا وہ سارا حصہ
چھوڑ دیا ہے جس میں اس بات کی صراحت ہے کہ اس کا تعلق قنوت مارلہ سے ہے نہ کہ قنوت
وتر سے، شرح مسلم سے ہم "پورا باب نقل کرتے ہیں تاکہ قارئین کے سامنے حکیم صاحب
کی خیانت کھل کر آ سکے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں۔

"باب استحباب القنوت في جميع الصلوات ادا کر لیت

صلوٰۃ رسول ص ۳۶۰ حاشیہ

سالمسلمین مارلہ والعباد بظہ واستحبہ فی الصبح
دائمًا و بان ان محله بعد رفع الارس من الركوع فی
الركعة الاحمره واستحب الجهر به^۱

نوب وحید نماز صاحب نے اس کا ترجمہ اس طرح کیا ہے۔
”باب، جب مسلمانوں پر وہی نماز اس وقت نمازوں میں ملد آ رہی
ہے قوت پڑھنا اور اللہ کے ساتھ پڑھنا مستحب ہے اور اس کا محل
وقت آخری رات کے رونے سے پہلے ہے۔ بعد پہلے رات میں
نماز میں قوت پڑھنا مستحب ہے۔“

اس سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ اس باب کا تعلق قوت مارلہ سے ہے نہ ر قوت
وتر سے لیکن چونکہ اس سے صاف قیاساً ہی صاحب نے مختلف پڑھنا پڑھنے سے
انہوں نے اس کو چھوڑ دیا نہیں یا۔

(۲۹) مسافت قصیر رہتا نہیں میل بھی

امام بخاری نے بخاری شریف میں اس طرح قائم فرمایا ہے
”باب فی کم بقصر المصلوة و سعی البی صبی لله عبہ وسلم السفر یوما
وليلة وکان ابن عمرو بن عبدس بقصران و یطرون فی اربعہ برد و هو مسہ
عشر فرساحاً“

کتنی مسافت میں قصر کیا جائے اور آنحضرت کے لئے مسافت کی حد
مسافت کو بھی سو فرساح اور اس سے زیادہ نہیں چار فرساح میں قصر اور قصر سے چار
فرساح کے سوا فرسخ بھی ۴۸ میل جوتے ہیں (ترجمہ علامہ وحید الداعی)

امام بخاری کے اس قائم کردہ باب کے تحت سورماتے کہ مسافت قصر اور نماز میں
میل ہے چونکہ چار فرساح کے سوا فرسخ جوتے ہیں اور ایک فرسخ تیس میل کا ہوتا ہے سو یہ تو میں
میں ضرب دیں تو اثر مائیں ہوتا ہے

نیں امام بخاری کے اس قائم کردہ باب کے خلاف غیر مستندین میں سے کچھ

حضرات تو مسافت قصر کی سرے سے کوئی حد ہی نہیں مانتے کچھ کہتے ہیں کہ نو میل مسافت قصر ہے اور کچھ کہتے ہیں کہ تین میل ہے

چنانچہ امام وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں
 ”صحیح اور مختار مذہب اہل حدیث کا ہے کہ ہر سفر میں قصر کرنا چاہئے
 جس کو عرف میں سفر کہیں اس کی کوئی حد مقرر نہیں ہے“
 مولانا ثناء اللہ امرتسری فرماتے ہیں

”مسافر اس کو کہتے ہیں جو اپنے وطن سے نکل کر کسی دوسری ہستی کو
 جانے اس کی کمر سے کم حد بحکم حدیث شریف تین میل سے“^۱
 جو عنت غرباء اہل حدیث کے مفتی مبدعات رکھتے ہیں
 ”نذر قصر تین یا نو میل پر کر سکتا ہے“^۲

مولانا امین علی صاحب قطر ازہیں
 ”لیکن زیادہ صحیح یہ ہے کہ نو میل پر قصر درست ہے“^۳

(۳۰) مغرب کی نماز سے پہلے نفل پڑھنا مستحب ہے

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۷۱ پر باب ”مغربت
 ”باب الصلوۃ قبل المغرب“ مغرب کی نماز سے پہلے نفل پڑھنے کا بیان اس باب کے
 تحت امام بخاری نے درج کیا دو حدیثیں: ۱۔

(۱) عن عبد الله بن بسر بنده قال حضرت عبد الله بن بسر بنده فرماتے ہیں کہ مجھے
 حدثني عبد الله العمري عن ابي حضرت عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي طه الصموني
 صلي الله عليه وسلم قال صلوا ما بين صلاة الفجر الى صلاة المغرب
 قبل صلاة المغرب قال في التلخيص مغرب سے پہلے ہر پانچ تیسری بار آپ نے
 لمن شاء كراهيه ان يحدھا فرمایا جو چاہے (دو پڑھ لے) اس بات کو ناپسند
 کرتے ہوئے کہ لوگ سے سنت پڑھیں۔
 التلخيص سنة

(۲) عس سرند بس عبد الله حضرت مرثد بن عبد الله یزنی فرماتے ہیں البرسی "قد اتیت عقبہ بن عامر کہ میں حضرت عقبہ بن عامر صلی اللہ علیہ وسلم کے الجھسی فقلت الا اعجبت من پاس آیا، میں نے عرض کیا میں آپ کو جو تمہیں ایسی تمیم یرکع رکعتیں قبل تعجب انگیز بات سنوں؟ وہ مغرب کی نماز صلوۃ المغرب فقال عقبہ اے کما سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے ہیں حضرت عقبہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں عامر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت وما یصنع رسالت میں ہم بھی پڑھا کرتے تھے میں نے عرض کیا کہ اب کیا رکعات پیش کی؟

الآن قال الشعر

فرمایا مصروفیت ۔

بخاری شریف کی مذکورہ دونوں احادیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت پڑھنا مستنون نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ایسی سنت سمجھ کر پڑھنے کو مکروہ جانا ہے جیسا کہ پہلی حدیث سے صاف ظاہر ہے دوسری حدیث سے کہ ابتداء صلی بہ کرام نے یہ نفل پڑھے میں لیکن بعد میں یہ بالکل متروک ہو گئے جیسا کہ دوسری حدیث سے واضح ہے اس سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ یہ نفل سنت نہیں میں ورنہ صلی بہ کرام سے بعید ہے کہ وہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام کی سنت و انبوی مصروفیت کی وجہ سے چھوڑ دیں۔ لیکن بخاری شریف کی ان دونوں حدیثوں کے خلاف غیر مقدسین کے نزدیک مغرب کی نماز سے پہلے دو نفل پڑھنا سنت ہے صرف یہی نہیں بلکہ اس دو رکعتوں کو سنت سمجھنے والا نماز اور بدعتی ہے، چنانچہ مولانا عبد الرحمن مبارک پوری تحریر فرماتے ہیں "قبل نماز مغرب دو رکعت سنت پڑھنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اس کو اذان اور اقامت کے درمیان پڑھنا چاہئے..... مغرب کی اذان ختم ہونے کے ساتھ ہی بلا وقفہ درود پڑھنا چاہئے، اللہم رب هذه الدعوات الثامنة" آخر تک پڑھنا چاہئے پھر سنت

شروع کرنی چاہئے اور مغرب کی سنتیں فجر کی سنت کی طرح بجلی پڑھنی چاہئے۔

دارالحدیث رحمانیہ دہلی کے شیخ الحدیث مولانا احمد اللہ صاحب رقمطراز ہیں ”مغرب کے پہلے سنتیں پڑھنے والے کو کوئی روکے یا اس کو سنت نہ سمجھے وہ ظالم اور بدعتی ہے۔“

(۳۱) حضرت عائشہؓ کی آٹھ رکعات والی

حدیث اور غیر متلاذین کا ہر عمل:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ ص ۱۵۴ پر ایک باب قائم فرمایا ہے ”باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل فی رمضان وغیرہ“ آنحضرت ﷺ کا رمضان اور غیر رمضان میں رات کو نماز پڑھنا، اس باب کے تحت امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ذکر فرمائی ہے

عس ابی سلمة بن عبد الرحمن انہ حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمن رحمہ اللہ سے احبرہ ابنہ سأل عائشة کیف روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی کانت صلوة رسول اللہ صلی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اکرم ﷺ کی علیہ وسلم فی رمضان فقالت نماز رمضان المبارک میں کیسی ہوتی تھی؟ ما کانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ رمضان وسلم یرید فی رمضان ولا فی اور غیر رمضان یرید رخصتوں سے زیادہ نہ غیرہ علی احدى عشرة رکعة پڑھتے تھے آپ چار رکعت پڑھتے نہ پوچھ کہ یصلی اربعاً فلا تسأل عن وہ کیسی حسین اور تقویٰ دار ہوتیں تھیں پھر آپ حسین و طولہن ثم یصلی اربعاً چار رکعت پڑھتے نہ پوچھ کہ وہ کیسی حسین و فلا تسأل عن حسین و طولہن تقویٰ دار ہوتیں تھیں پھر آپ تین رکعت ثم یصلی ثلثاً قالت عائشة ادا فرماتے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

فعلت یا رسول اللہ اسم میں ان فرمائی میں میں نے عرض کیا کہ اب اللہ کے
سوتر فقار یا عائشہ ان حسی رسول (ﷺ) کیا آپ وتر پڑھنے سے
ناموں ولا اسم حسی پہلے سو جاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا اے عائشہ
میری آنکھیں سوتی ہیں میرا دل نہیں سوتا۔

غیر مقلدین حضرات تراویح کھڑکعت سنت ثابت کرنے کے لئے حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ بالا حدیث بڑے شد و د سے پیش کرتے ہیں اور جس رکعت
تراویح کی تمام احادیث و آثار کو اس کے مخالف بتا کر روایت میں لادیں تو اس حدیث کا
تعلق تہجد سے ہے تراویح سے نہیں جس کے بہت سے دلائل ہیں دوسرے بظاہر صاف
دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ غیر مقلدین خود اس حدیث پر عمل نہیں کرتے عمل کرنا تو دور
رہا وہ اس حدیث کی سراسر نفی کرتے ہیں۔

(۱) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ یہ نماز چار چار رکعت کر کے
پڑھتے تھے، لیکن غیر مقلدین ۱۱ اور رکعت کر کے پڑھتے ہیں۔

(۲) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ یہ نماز کہیں پڑھتے تھے
کیونکہ اس حدیث میں آپ نے سر پڑھنے کا ذکر نہیں کیا ہے پڑھانے کا نہیں، لیکن غیر مقلدین
سارے رمضان یہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

(۳) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ یہ نماز کھڑ میں پڑھتے
تھے کیونکہ اس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ
کے رسول کیا آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا اے عائشہ میری
آنکھیں سوتی ہیں دل نہیں سوتا یہ سوال و جواب ظاہر سے کہ گھر کی بات ہے کیونکہ گھر
میں آپ گھر کی میں سوتے تھے، لیکن غیر مقلدین حضرت سارے رمضان یہ نماز گھر کے
بجائے مسجد میں پڑھتے ہیں۔

(۴) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ یہ نماز پڑھ کر سو جاتے

تھے اور سوکراٹھ کو ترہا فرماتے تھے لیکن غیر مقلدین حضرات تراویح کے فوراً بعد سوکراٹھ سے پہلے ہی وتر ادا کر لیتے ہیں

(۵) اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ وتر ادا کیے د فرماتے تھے لیکن غیر مقلدین حضرات وتر جماعت کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

(۶) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صبح کے بعد دو رکعتیں اور تین رکعات ایک سلام سے پڑھتے تھے لیکن غیر مقلدین اکثر ایک رکعت وتر پڑھتے ہیں اور جب کبھی تین پڑھتے بھی ہیں تو دو سلاموں سے پڑھتے ہیں۔

(۳۳) امام بخاری کے نزدیک نماز حجازہ میں امام کو مرد و عورت دونوں کو کسر کے بالمقابل کبڑا بابت چاہئے :

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۷۷ پر باب باندھا ہے ”باب ابن یقوم من المرأة والرجل“ امام عورت کی نماز جنازہ پڑھاے تو کہاں کھڑا ہو اور مرد کی پڑھاے تو کہاں کھڑا ہو اس باب کی شرح کرتے ہوئے علامہ ابن حجر لکھتے ہیں

”ولهذا اورد المصنف الترجمة اسی لئے مصنف علیہ الرحمہ نے ترجمہ مورد النساء واراد عدم التفرقة البتة (یعنی مذکورہ حوالہ) بصورت سوال ہیں الرجل والمرأة“^۱ ذکر کیا ہے اور یہ بتانا چاہا ہے کہ کس مسئلہ میں مرد و عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں۔

علامہ وحید الزماں صاحب بخاری کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں
 ”امام بخاری کے نزدیک مرد و عورت دونوں کی کسر کے مقابل امام کھڑا ہو“^۲
 علامہ ابن حجر اور علامہ وحید الزماں صاحب کی تحریرات سے معلوم ہو کہ حضرت امام بخاری کے نزدیک اس مسئلہ میں مرد و عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے چاہے جنازہ مرد کا ہو یا عورت کا یہ ہر صورت امامیت کی کسر کے مقابل کھڑا ہوگا

لیکن امام بخاری کے موقف کے خلاف غیر مقلدین کا موقف یہ ہے کہ اس مسئلہ میں مرد و عورت کے درمیان فرق ہے اور جنازہ مرد کا سر کے مقابل ہڑ ہوگا اور عورت کا ہے تو کمر کے مقابل چنانچہ علامہ وحید اللہ اس پر موقف تحریر فرماتے ہیں

”مسئلوں میں ہے کہ امام عورت کی کمر کے مقابل ہڑ ہو اور مرد کے سر کے مقابل“

فقہ کی علامہ حدیث میں ایک جگہ اس سے جواب میں مرقوم ہے

”اگر میت مرد ہے تو اس کے سر کے مقابلہ میں کھڑا ہونا اور عورت سے تو اس کی کمر کے مقابلہ میں کھڑا ہونا“

کچھ آگے چل کر درج ہے

”میت اگر مرد ہے تو اس کے سر کے مقابلہ میں کھڑا ہونا مستحب ہے اگر میت عورت ہے تو اس کے درمیان کے مقابلہ میں کھڑا ہونا مستحب ہے“

(۳۳) مرد کے مقابلہ میں

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۸ صفحہ ۱۷۸ پر ایک باب اس طرح قائم کیا ہے 'باب العقب سمع خلق العال' مراد ہوٹ کر جانے والوں کے قدموں کی آواز سننا ہے، اس باب کے تحت امام بخاری نے یہ حدیث شریف بخاری سے

”عن انس عن النسي صلی اللہ علیہ وسلم قال اعداد اوضع فی قبره وثؤبی ودھب اصحابه میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے ساتھی پیچھے ہونے جتنی اسے بیسمع قرع بعدہ امام بخاری نے چل دیتے ہیں تو وہ ان کے حقوں کی سبکدوشی و بعدہ حقولان سے ما آوار تک جاتا ہے اس وقت اس کے پاس وہ کسٹ تقوں فی عدا ارحل فرشتے آتے ہیں اس کو ٹھاتے ہیں

محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) چاہتے ہیں تو ان صاحب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں کیا کہتا ہے؟

اس حدیث شریف کی تشریح میں علامہ وحید ترمذی صاحب تحریر فرماتے ہیں
 ”مترجم کہتا ہے اس حدیث سے بھی سماع موقوف ثابت ہوتا ہے جو اہل حدیث کا مذہب ہے“

لیکن موجودہ دور کے غیر مقلدین حضرات سماع موقوف کے شدید منہ میں چنانچہ ایک غیر مقلد عالم مولانا عبدالرحمن کیانی رقمطراز ہیں

”سماع موقوف کا مسئلہ مذہب قریاروں کی حقیقت کی طرح محض ایک تحقیقی مسئلہ ہی نہیں بلکہ شرک کا سب سے بڑا چور دروارہ ہے بہت قرآن مجید نے سماع موقوف کے تمام اہل کانی پہلوؤں کو پوری قوت سے ختم کر دیا ہے“

ایک غیر مقلد عالم پروفیسر عبداللہ بہادر پوری صاحب نے ”مسئلہ سماع موقوف“ کے نام سے ایک رسالہ سواں و جواب کی شکل میں لکھا ہے وہ اس سواں کے جواب میں کہ مردے سنتے ہیں یا نہیں؟ رقمطراز ہیں

”اگرے بھی یہ بھی کوئی مسئلہ ہے یہ تو مشاہدے کی بات ہے آپ کی مردے سے بات نہ کرے، دیکھ میں آپ کو معلوم ہو جائے گا سنتے یا نہیں وہ مردہ ہی کیا ہوگا جو سننے، سننا، رندوں کا کام ہے نہ کہ مردوں کا جو مر جاتا ہے وہ اس جہاں سے جدا جاتا ہے ورنہ رندوں میں پہنچ جاتا ہے اس جہاں بھی دنیا کے اعتبار سے وہ مردہ ہے نہ سنتا ہے نہ بولتا ہے“

تیسرے بارن ۲۶ ص ۱۹۵ ۲۰۱۵ء میں قلم ۱۰۰ سماع موقوف ص ۱۰۰ مسئلہ سماع موقوف مشہور کتاب رسالہ بہادر پوری صفحہ ۳۳۔

(۳۳) امام بخاریؒ کا قول مختار یہ ہے کہ

مشرکین کے نابالغ بچے جنت میں ہیں:

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۸۵ پر ایک باب باندھ ہے ”باب ما قبل فی اولاد المشرکین“ ”مشرکین کی نابالغ اولاد کے بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے اس کا یہاں اس باب کے تحت علامہ ابن حجرؒ تحریر فرماتے ہیں

”هذه الترجمة شعر ايضاً بانه اس ترجمہ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاریؒ کن متوقعہ فی الدلت، وقد جرم اس سلسلہ میں متوقف ہیں لیکن آپؒ سے اس بعد ہدایہ فی تفسیر سورة الروم کے بعد سورہ روم کی تفسیر میں جو پختہ طور پر بما بعد عمی احتسار القول بات کی ہے وہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ الصنیر الی انہم فی الحنة کما آپؒ کے نزدیک مختار و پسندیدہ یہ ہے کہ مشرکین کے نابالغ بچے جنتی ہیں چنانچہ آپؒ سیانی بحریرہ“

مشرکین کے نابالغ بچے جنتی ہیں چنانچہ آپؒ کی تحریر آگے آ رہی ہے

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کی اس تحریر سے معلوم ہوا کہ حضرت امام بخاریؒ کا قول مختار یہی ہے کہ مشرکین کے نابالغ بچے جنتی ہیں چنانچہ علامہ وحید لڑا صاحب تحریر فرماتے ہیں

”مومنین کی اولاد تو بہشتی ہے لیکن کافروں کی اولاد میں جو نابالغی کی حالت میں مرجا میں بہت اختلاف ہے امام بخاریؒ کا مذہب یہ ہے کہ وہ بہشتی ہیں کیونکہ بغیر ساد کے عذاب نہیں ہو سکتا اور وہ معصوم مرے ہیں“

مزید لکھتے ہیں

”اس حدیث سے امام بخاریؒ نے اپنا مذہب ثابت کیا کہ جب ہر بچہ سویم کی فطرت پر پیدا ہوتا ہے تو رُود بچنے ہی میں مہر جائے تو

اسلام پر مرے گا اور جب سلام پر ملے گا تو بہشتی ہوگا۔“

لیکن امام بخاری کے مسلک و موقف کے خلاف غیر مقلدین کا موقف یہ ہے کہ یا تو انھیں دورخی کہا جائے یا توقف کیا جائے چنانچہ عدم وحید الزماں صاحب 'صاب' ۵
اسلم الصبی فعات کے تحت حدیث شریف کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں
"اس حدیث سے یہ بھی نکلا کہ جب بچہ غریب مرے تو وہ بھی اپنے
کافروں باپ کے ساتھ دورخی بنے گا۔"

نوب صدیق اس خاں صاحب کا موقف اس سلسلہ میں توقف کا ہے چنانچہ
"پ نے مسلم شریف کی شرح" السراج الوہاج میں بار بار اس نظر یہ کا اظہار فرمایا ہے
دیکھئے السراج الوہاج ج ۲ صفحہ ۶۱۲

(۳۵) امام بخاری کے نزدیک میقات

بعض اہل حدیث کا بیان ہے:

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۲۰۶ پر ایک باب اس
طرح باندھا ہے 'باب فرص موافقت الحج والعمرة' ج ۱ صفحہ ۲۰۶
بیان اس باب کے تحت عدم بن حجر تحریر فرماتے ہیں
"وہو طہر بعض" مصنف واہ مصنف علیہ الرحمہ کی نص سے بھی یہی ظہر
لا یحیر الاحرام بالحج والعمرة میں ہوتا ہے اور یہ بھی کہ مصنف کے 'دیکھ
فصل المیقات' ج ۱ صفحہ ۲۰۶ کا اثر مباحث میقات سے پہلے
جائز نہیں۔

اس سے معلوم ہو کہ حضرت امام بخاری کے یہ میقات سے پہلے یا مرم
کا احرام باندھنا جائز نہیں چنانچہ عدم وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں
"شاید امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا
درست نہیں ہے"

امام بخاری کے قائم کردہ دونوں ابواب اور آپ کی ذکر کردہ دونوں احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ محرم کے لئے حالت احرام میں نکاح راجح تر ہے، امام بخاری سے تصحیح سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی حالت احرام میں نکاح جائز ہے، چاہے یہ علامہ ابن حجر دوسرے باب کی تشریح میں تحریر فرماتے ہیں

"کے یہ تصحیح انی الحوا لا ہ یوں لگتا ہے کہ امام بخاری (س حدیث وہ بد کر فی الباب شیا غیر حدیث کر کے نکاح محرم سے) جوار پر سند اس عبس فی دالت وسمہ یحرج نہ رہے ہیں کیونکہ انہوں نے اس باب میں حدیث المصع کہ نہ لم یصح عنہ نکاح محرم کے مسئلہ میں سوائے ابن عباسؓ کی مذکورہ حدیث کے کوئی حدیث ذکر نہیں کی اور انہوں نے نکاح محرم سے منع کی حدیث کی بھی تخریج نہیں کی جس کا مطلب یہ ہے کہ منع کی حدیث ان کے رد میں کافی شرطے مطابق صحیح نہیں ہے۔"

علامہ وحید رام صاحب تحریر فرماتے ہیں
 "شاید اس مسئلے میں امام بخاری امام ابو حنیفہ اور اہل کوفہ سے متفق ہیں کہ محرم کو مقدر کرنا درست ہے۔"
 لیکن ان صاف و صریح احادیث اور امام بخاری کے موقف کے خلاف غیر مقصدین کے روایات احرام میں نکاح راجح نہیں، چنانچہ مولانا محمد رحمت مبارک پوری تحریر فرماتے ہیں

"وهو قول الجمهور والراجح انہی جمہور کا قول ہے اور میرے نزدیک بھی صحیح ہے (کہ محرم کا نکاح درست نہیں) عسی"

نواسہ صدیق حسن خاں صاحب اور مولانا خورشید احمد صاحب نے بھی اسی نقطہ پر

کی تائید کی ہے دیکھئے السراج الیوم ج ۲، بحوالہ السراج ج ۲

(۳۷) حضرت عائشہؓ کی عمر بوقت نکاح اور خصمی :

حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۵۵۱ پر سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر بوقت نکاح چھ سال اور بوقت رخصتی نو سال بتائی ہے اس سلسلہ میں آپ کے دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں

(۱) عن عائشہ قالت سرورحی السبی صبی اللہ علیہ وسلم وان بنت سبت سنین الحدیث تو میری عمر چھ سال تھی۔

(۲) عن هشام عن ابیہ قال توفیت حدیجۃ قبل محرک السبی صبی اللہ علیہ وسلم الی الحدیث حضرت هشامؓ اپنے والد حضرت عروہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ کے فرمایا حضورؐ کا یہ حدیث سنیں حدیث سنیں او قریبا تمیں سال قبل حضرت خدیجہؓ وفات ہوئی پھر من دالت وکح عائشہ وہی آپ دو سال یا اس کے قریب قریب رکے بہت سبت سنیں ثم بی بھاوی رت پھر آپ نے حضرت عائشہؓ کا نکاح کیا حدیث سنیں سنیں

بخاری شریف کی ان دونوں احادیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر بوقت نکاح چھ سال اور بوقت رخصتی نو سال تھی عین بخاری شریف کی ان دونوں حدیثوں کے خلاف غیر مقلدین کے بے نظیر محقق حکیم فیض عاصم صدیقیؒ فرمایا کہ یہاں ملاحظہ فرمائیں

حکیم فیض عاصم لکھتے ہیں

اب ایک طرف بخاری کی ۹ سال والی روایت ہے اور دوسری طرف اتنے قوی شواہد و حقائق ہیں اس سے صاف نظر آتا ہے کہ

۹ سال والی روایت ایک موضوع قول ہے جسے ہم منسوب الی اسی کے سوا کچھ نہیں کہہ سکتے اور اس منسوب الی اسی کے قول سے ۱۰ شہرت پکڑی کہ آج اچھے بھلے مدعیان علم و فضل کے سامنے جب صحیح تصریح پیش کی جائیں تو ان کا جواب ہوتا ہے کہ تم اس کو بہتری کا شکار ہو۔

مزید لکھتے ہیں

”بات طویل ہوتی جارہی ہے مگر اس کی طوالت سے گھبرا کر اس حقائق کی وضاحت سے انحراف ایک بہت بڑی دینی خیانت ہے۔ سطحی نظروں والے در اس بات پر غور کریں کہ جب کوئی انھیں سے کہ تمہاری ماں کا نکاح چھ سال کی عمر میں ہوا تھا اور نخصتی ۹ سال کی عمر میں ایسی حالت میں ہوئی تھی جب وہ طویل بیماری سے چند دن ہونے کے صحت یاب ہوئی تھی اور ابھی پورے طور پر اس کے سر پر ہال بھی نہیں آگے تھے تو اس وقت میں ذات شریف کا کیا حال ہوگا اور جب اسی واقعہ کی تشہیر شروع کر دی جائے تو فرمایے پھر وہ صاحب کیا کسی کے سامنے منہ دکھانے کے لائق رہ سکیں گے مگر یہ سب کچھ خاتم المعصومین کی ذات اقدس کے لئے رو آپ کی زینہ مطہرہ کے لئے باعث فخر یا العجب“

(۳۸) غزوہ خندق امام بخاری کے نزدیک ۵۴ میں ہے:

حضرت امام بخاری بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۵۸۸ پر ”باب غزوہ الخندق“ کے تحت موسیٰ بن عقبہ کا قول نقل فرماتے ہیں

”قل موسیٰ بن عقبہ کست فی موسیٰ بن عقبہ کا کہنا ہے کہ غزوہ خندق شال

شوال سنة اربع“

سن چار ہجری میں ہوا تھا

امام بخاری نے اس قول کو درج فرما کر اس کی تردید یا تنقید نہیں کی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے نزدیک صحیح یہی ہے کہ غزوہ خندق، ۱۰ شوال سن چار ہجری میں ہوا تھا لیکن امام بخاری کے اس موقف کے خلاف تقریباً سب غیر مقلدین کا نظریہ یہ ہے کہ غزوہ خندق سن پانچ ہجری میں ہوا تھا چنانچہ غیر مقلدین سے عام بات سیرت نگار صفی الرحمن مبارک پور صاحب لکھتے ہیں

”وکاست غزوة الخندق سنة غزوة خندق صحیح ترین قول کے مطابق شوال
حسب من الهجرة في شوال على ۱۰ من شهر ربيع الثاني
اصح القولين“^۱

(۳۹) واقعہ، افک سے متعلق حدیث:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۵۹۳ پر اس حدیث
الافک کے تحت اور صفحہ ۶۹۶ پر آیت کریمہ ان الدبس حاء و ابوالافک کی تفسیر میں
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی واقعہ افک سے متعلق طویل ترین حدیث ذکر فرمائی ہے
طوالت کی وجہ سے یہاں ذکر نہیں کیا جا رہا جو چاہے بخاری شریف کے مذکورہ صفحات پر اچھے
لے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ واقعہ بخاری شریف کے علاوہ تقریباً تمام کتب میں
حدیث میں موجود ہے لیکن غیر مقلدین کے سب ظہیر تحقیق خیم فیض عام اس کے خلاف ہیں
وہ کہتے ہیں کہ یہ واقعہ حضرت عائشہ کا ہرگز نہیں ہو سکتا، چونکہ یہ واقعہ تمام مسرین، محدثین اور
سیرت نگاروں نے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے اس لیے حکیم صاحب نے اس سب کے
خلاف عمومًا اور امام بخاری رحمہ اللہ کے خلاف خصوصًا دل کی بھڑاس نکالی ہے

قارئین حکیم صاحب کی تحریر ملاحظہ فرمائیں

”ان محدثین، ان شارحین حدیث، ان سیرت نویس اور ان مفسرین
کی تقلیدی، ہنیت پر ماتم کرنے کو جی چاہتا ہے جو اتنی بات کا تحزیہ
یا تحقیق کرنے سے بھی عاری تھے کہ یہ واقعہ سرے سے ہی غلط ہے

لیکن اس دینی و تحقیقی جرأت کے فقدان نے ہزاروں ایسے پیرائے اور پیروں کو متاثر کر دیا، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح بخاری میں جو کچھ راجح و صحیح اور ساریب ہے خواہ اس سے اللہ تعالیٰ کی اوبست، انبیاء و ائمہ کی عصمت، ازواج مطہرات کی طہارت کی فضا سے بیٹھ جائیں، انہیں بھڑائی چلی جائے یہ امام بخاری کی ہی طرح تقلید جاد نہیں جس طرح مقدسین و ائمہ اربعہ کی کرتے ہیں،^۱
آگے لکھتے ہیں

”در اصل امام بخاری میرے راوی اس روایت کے معاملہ میں مرفوع نقلہ میں، داستان کوئی چال دستی کے سامنے امام بخاری کی احادیث کے متعلق تمام چھان بین بھڑائی کی بھڑائی“^۲

حضرت امام بخاری نے یہ روایت جن راویوں حدیث سے لی ہے ان میں سے ایک راوی کے متعلق بھی حکیم صاحب نے ارشادات سننے چلیں
حکیم صاحب لکھتے ہیں

”ابن شہاب مزیقی و کدائی کے واسطے نہ سکی، واسطے ہی یہی مستقل بحث تھی، اکثر گمراہی، حبیث و رذیلہ روایتیں انھیں کی طرف منسوب ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صاحبزادے متعلق کہ ان کا نام عبدالعزیٰ رکھا گیا اس کے خالق بھی یہی ذات شریف تھے“^۳

(۴۰) امام بخاری کے نزدیک قبیح و کثیر

رضاعت سے حرمت ثابت ہوا ہے:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۶۳ پر ایک باب اس طرح

”باب میں قال لا رصاع بعد حولین لقوله تعالیٰ حولین کہ میں لیں ارادہ انہم الرصاعۃ وما یحرم من قلیل الرصاع وکثیرہ“ شخص کی دلیل کے بیان میں جو کہتا ہے کہ دو برس کے بعد پھر رضاعت سے حرمت ثابت نہیں ہوگی یہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (ورہے) لی عورتیں دودھ پائیں اپ بچوں کو (دو برس پورے جو کوئی چاہے کہ پوری کرے) دودھ کی مدت اور رضاعت قلیل ہو یا نثر اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔

اس باب سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت امام بخاری کے نزدیک بچہ پھر دودھ پینے یا زیادہ اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے بچہ کا تیس بار چوس یا پانچ بار چوسنا شرط نہیں، چنانچہ علامہ ابن حجر تحریر فرماتے ہیں

هذا مستحسن من النبی الحسن ابی یوسف نے (قلیل وکثیر رضاعت سے بالعموم انوار فی الاحبار مثل حرمت کے ثابت کرنے میں) اس عموم حدیث الباب وعسرہ وهدا فوں سے تمسک کیا ہے جو احادیث مبارکہ میں وارد ہوا ہے مثلاً خوا ترجمہ اسباب کے تحت

امام بخاری نے جو حدیث ذکر کی ہے اس سے اور اس کے علاوہ دیگر احادیث سے، اور

یہی حضرت امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے۔

لیکن حضرت امام بخاری کے موقف اور ان کی ذکر کردہ حدیث کے خلاف غیر مقلدین کا نظریہ یہ ہے کہ حرمت رضاعت کے ثبوت کے لئے کم از کم پانچ بار چوسنا ضروری ہے چنانچہ علامہ وحید الزماں صاحب لکھتے ہیں

”امام ابو حنیفہ اور امام مالک ورا کثر علماء کا یہی قول ہے میں امام

شافعی اور امام احمد اور اہل حنبل اور اہل حنبل کے مابین حدیث کا مذہب یہ

ہے کہ کم سے کم پانچ بار وودھ چونتہ مت کے لئے ضرور ہے^۱

(۴۱) امام بخاری کے نزدیک قرآن شریف

ختم کرنے کی مدت متعین نہیں:

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۵۵ پر یہ باب اس طرح قائم فرمایا ہے "باب" فی کم یقرأ القرآن "اس بات کا یہاں کہ قرآن پاک کتنے دن میں ختم کرنا چاہئے، اس باب کی تشریح میں علامہ وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں

"امام بخاری نے اس باب سے یہ ثابت کیا کہ اس کے لئے کوئی خاص ميعود مقرر نہیں ہے"^۲

یعنی امام بخاری کے نزدیک قرآن پاک ختم کرنے کے لئے وقت کی کوئی تحدید نہیں ہے انسان کو اختیار ہے چاہے جتنی مدت میں ختم کرے حضرت امام بخاری کا معمول رمضان المبارک میں یہ تھا کہ آپ سرور دن میں ایک قرآن پاک ختم کرتے تھے چنانچہ علامہ ابن حجر تحریر فرماتے ہیں

"کس محمد بن اسماعیل رمضان کی چاند رات حضرت امام بخاری اب حصارى ادا کسان اول ليلة من کے یہاں ان کے شاگرد واصحاب انہیں شہر رمضان مجتمع الیہ اصحاء سو جاتے آپ انہیں نماز تہجد پڑھاتے ہم فصلى بهم ویقرأ فی کس رکعة رعت میں میں آیتیں پڑھتے آیت کی تہتر عشرس آية وکذا لک الی ان قرآن تک سہد چلا رہتا اور سحر کے وقت یسبحتم سقرآن وکس یقرأ فی (تبیحہ میں) نصف سے تہائی قرآن تک السحر ما بین نصف الی الثلث پڑھتے اور سحر کے وقت ہر تین رات میں من القرآن فصبحہ عند السحر فی ایک قرآن ختم کرتے ہر روز ایک دن میں

کل ثلاث ہجرتیں و کربحہ ایک قرآن ختم کرتے اور آپ کا یہ ختم اور
سائیدہ فی کل یوم حصہ و سکون کے وقت ہوتا اور آپ فرماتے کہ ختم قرآن
ختمہ عبد الاقصیٰ کر لینا موعظ پر دعا قبول ہوتی ہے۔
و یقول عبد کل حصہ دعویٰ
مستحابة“

عبد و حید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں
”محمد بن اسماعیل بخاری جب رمضان کی پہلی رات ہوتی تو لوگ اس
کے پاس جمع ہوتے وہ نماز پڑھاتے اور ہر رکعت میں بیس آیتیں
پڑھتے یہاں تک کہ قرآن کو ختم کرتے پھر کو نصف سے سیکر تھائی
قرآن پڑھتے اور تین راتوں میں ختم کرتے اور ان کو یک ختم لرتے
اور افطار کے وقت ختم ہوتا اور کہتے تھے کہ یہ ایک ختم کے وقت
دعا قبول ہوتی ہے“

لیکن غیر مقدسین حضرت امام بخاری کے موقف و مسلک اور اس کے عمل و خلاف
کہتے ہیں کہ قرآن پاک نماز تین دن میں ختم کرنا چاہیے اس سے تم میں ختم کرنا مکروہ ہے
چنانچہ عبد و حید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں
”عمدہ یہ ہے کہ قرآن سمجھ کر بہتگی کے ساتھ چالیس دن میں ختم یا
جائے حد سات روز میں انتہا تین روز میں اس سے تم میں ختم کرنا
ہمارے شیخ اہل حدیث نے مکروہ جانا ہے اور اس وقت عظیم کے بھی
خلاف ہے“

حرید فرماتے ہیں
’اور اہل حدیث نے تین دن سے بعد میں قرآن کا ختم کرنا مکروہ
رکھا ہے“

(۴۲) امام بخاریؒ کے نزدیک حائضہ عورت

کو دیکھنے والے صفاق واقع ہو جاتی ہے :

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۷۹ پر ایک باب قائم کیا ہے "باب" اذا طَلَّقَتِ الْحَائِضُ يُغْدُ بِهَا الْكَالُ الطَّلَاقُ "اگر حائضہ عورت طلاق دیدی جائے تو وہ طلاق شمار کی جائے گی اس باب کے تحت حضرت امام بخاری نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ذکر فرمائی ہے جس کے آخر میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کیا ہے ۔

"حُسِبَتْ عَلَيَّ بِتَطْلِيفٍ" (جو طلاق میں نہ حیض میں ہی تھی) وہ مجھ

پر شمار کی گئی

اس سے ثابت ہو کہ امام بخاریؒ کے نزدیک حالت حیض میں ایسی ہی طلاق واقع ہو جاتی ہے اور وہ باقاعدہ ایک طلاق شمار کی جاتی ہے نہ ارہو کا بھی یہی مسلک سے پہلے حضرت امام بخاریؒ وراثت بعد کے مسلک کے خلاف غیر مقدمین کا تھا ہے کہ حالت حیض میں دی گئی طلاق واقع نہیں ہوتی چنانچہ عدلہ و حیدر اہل صاحب بخاری شریف نے شرح کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں

"اندر ارہو اور اکثر فقہاء تو اس طرف گئے ہیں کہ شمار ہوگا اور خلاف یہ

اور اہل حدیث اور امامیہ اور ہمارے مشائخ میں سے امام ابن تیمیہ

ابن قیم، ابن حرم، علیہم الرحمۃ، اور محمد باقر اور جعفر صادق اور امام

علیہم السلام اہل بیت کا یہ قول ہے کہ اس طلاق کا شمار نہ ہوگا

اس لئے کہ یہ بدعی اور حرام تھا شوکانی اور محققین اہل حدیث سے

اسی کو ترجیح دی ہے"۱

کچھ آگے چل کر لکھتے ہیں

"اور اہل حدیث کے نزدیک تو حیض کی حالت میں طلاق دینا لغو

صلی اللہ علیہ وسلم اتحلُّ
للاؤد؟ قال لا حنسی بدو
عسیتہا کما داؤ الاول
دوسرے مرد نے بھی اسے طلاق دے دی نبی
اکرم ﷺ سے سواں ہو کہ یہ عورت اپنے
خاوند کے لئے حلال ہوئی یا نہیں؟ آپ نے
فرمایا کہ نہیں جب تک کہ دوسرا خاوند اس
سے ہمستری نہ کر لے جیسا کہ پہلے نے کی
تھی۔

اس حدیث سے صاف ثابت ہو رہا ہے کہ ایک مجلس کی میں طلاقیں نہیں ہوتی
ہیں۔ حضرت امام بخاری شریف کے صفحہ ۹۲ پر تحریر فرماتے ہیں
”قال اهل العلم اذا طلق ثلث فقد اهل علم کا کہنا ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی کو
حرمیت علیہ..... وقال اسبیت تمن حد قیس دیدیں تو وہ یقیناً اس پر حرم
نہیں دفع کا اس عمر اذا سئل ہو گئی..... امام سیٹ حضرت نافع سے
عمر طلق ثلث قال لو صلعت مرة روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حضرت
اومر بنون النبی صلی اللہ علیہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جب کسی ایسے شخص
وسلم امر بنی بھدا اور طلقها ثلث کے متعلق سوال کیا جاتا جس نے اپنی بیوی کو
حرمیت علیہ حتی نکح روحا میں طلاقیں دے دیں تو آپ فرماتے کہ اگر تم
ایک یا دو طلاقیں دیتے تو تمہیں رجوع کا حق
عبرہ حاصل تھا کیونکہ نبی کریم ﷺ نے مجھے اسی کا
حکم دیا تھا لہذا اگر کوئی اپنی بیوی کو میں طلاقیں
دے دیتا ہے تو وہ اس پر حرم ہو جاتی ہے
یہیں تک کہ وہ دوسرے شوہر سے نکاح کرے۔

حضرت امام بخاری نے جو اہل علم کا قول اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
کی تعین ذکر فرمائی ہے اس سے بھی ثابت ہو رہا ہے کہ ایک مجلس کی میں طلاقیں نہیں ہوتی ہیں
یعنی امام بخاری کے مسلک و موقف اور ان ذرا مردہ احادیث و آثار کے خلاف

غیر مقدس کا مسک یہ ہے کہ یہ شخص تو جس حد اقصیٰ تک پہنچا ہو۔ یہ مستند نے اپنے اس موقف پر بعد ازاں میں بھی اس اور قرآن سے لڑائی میں سے ایک میں یہ مسئلہ نہ ہوتا۔ عبد الرحمن

(۳۴) ہام بخاری کے نزدیک غیر مسلم میں سے

میں سے اگر پہلے بیوقوف مسلمان ہو گئی تو اس کے

مسلمان ہوتے سے تفریق کر دی جائے گی۔

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۹۶ پر ایک باب باندھا ہے "باب اذا اسلمت المشركه او النصرانيه تحت الدمي او الحرابي تركوا مشركه يانصر یہ عورت جو کہ دی یا حرلی کافر کے نکاح میں ہو اور مسلمان ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟"

علامہ ابن حجر اس باب کے تحت فرماتے ہیں

"والمراد بمرحمة من حكم اسلام المرأة قبل زوجها مع العرقہ سے مسلمان ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟" یا سہم بمجرد اسلامها او نسب شخص عورت کے مسلمان ہونے سے دونوں میں سہا احبار ابو یوسف فی اعدہ فان فرقہ واقع ہو جائے گی یا بیوی کو خیر ملے گا یا اسلم اسلمہ اسلمہ والا وقعہ عت شک توقف کیا جائے گا کہ اگر اس کا شوہر اسرفہ بیہما وہی خلاف مشہور مسلمان ہو جائے تو دونوں کا نکاح باقی رہے اور نہ دونوں میں فرقہ واقع ہو جائے اس میں خلاف مشہور ہے البتہ امام بخاری کا میدان اس طرف ابجاری ای ان اسرفہ تقع بمجرد معلوم ہوتا ہے کہ شخص عورت کے مسلمان ہونے الاسلام ہے۔" لی

اس سے معلوم ہوا کہ اگر میاں بیوی پہلے مسلمان نہ تھے اب اس میں سے یوی پہلے مسلمان ہوگئی تو امام بخاریؒ کے نزدیک اسلام قبول کرتے ہی دونوں کے درمیان فرقت ہو جائے گی لیکن غیر مقلدین حضرات کا امام بخاریؒ کے نظر یہ کہ خلاف یہ سننے کے کہ عورت کے اسلام قبول کرتے ہی ان دونوں کا نکاح ختم نہیں ہوتا بلکہ عورت کی عدت ختم ہونے تک باقی رہتا ہے چنانچہ عدہ مد و حیدرہاں صاحب تحریر فرماتے ہیں

"یعنی مجرد اسلام سے نکاح فسخ ہو جائے گا اگرچہ ایک گھڑی کا تقدم ہو اور تاخر ہو امام و حنفیہ اور اہل کوثر کا یہی قول ہے و امام بخاری کا مسند نا بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے نہیں اہل حدیث کا قول یہ ہے کہ عدت پوری ہونے تک فسخ نہ ہو گا اگر عدت کے اندر حاملہ بھی مسلمان ہو جائے تو نکاح باقی رہے گا امام مالک امام شافعی اور ہمارے امام احمد بن حنبل نے ہی کو اختیار کیا ہے اور یہی صحیح ہے"

(۳۵) امام بخاریؒ کے نزدیک قربانی صرف

دس ذی الحجہ کے دن کرنا چاہیے:

حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۸۳۳ پر ایک باب اس طرح قائم فرمایا ہے "باب من قال الاصحی یوم النحر" اس شخص کی دلیل نے میں میں جو کہتا ہے کہ قربانی دسویں ذی الحجہ کو کرنی چاہیے،

امام بخاریؒ کے قائم کردہ اس باب سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے ایک قاری فقط یک دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو کرنی چاہئے، شارح بخاری علامہ ابن حجر رحمہ اللہ اس کی تشریح میں متعدد احتمالات ذکر کر کے ایک احتمال یہ ذکر کرتے ہیں

"وقيل مراده لادع الا فيه حاصه" کہا گیا ہے کہ امام بخاریؒ نے اپنے اس قائم یعنی کما تقدم غلہ خمس فیہ "کرہ بات سے مراد یہ ہے کہ قربانی صرف

دوسویں ذی الحجہ کے دن ہی جائز ہے، یعنی جیسے پیچھے نرا کہ کچھ حضرات صرف دسویں ذی الحجہ کے دن ہی قربانی کے قائل ہیں (ایسے ہی امام بخاریؒ بھی صرف دسویں ذی الحجہ کے دن ہی قربانی کے قائل ہیں)

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس قول کو ذکر کر کے اس کی تردید نہیں کی جس کا مطلب یہ ہے کہ اُن کے نزدیک یہ قول صحیح ہے۔

لیکن غیر مقدمین حضرات امام بخاریؒ کے اس موقف کے خلاف ایک دن کے بجائے چار دن قربانی کرنے کے جواز کے قائل ہیں جیسا کہ مشاہد ہے اس سلسلہ میں ان حضرات نے بہت سے رسالے بھی لکھے ہیں جو عام ملتے ہیں۔

(٣٦) حضور عليه الصلاة والسلام

قربانیوں کی یاد گاہ میں کرتے تھے :

امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۸۳۴ پر ایک باب اس طرح قائم کیا ہے
 'باب الاصحی والمحر بالمصلی' قربانی عید گاہ میں کرنی چاہئے اس باب کے
 تحت امام بخاریؒ نے دو حدیثیں ذکر کی ہیں
 (۱) 'عن یوسف بن کاس عن عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ
 بن عمرؓ قرآن گاہ میں نحر کرتے تھے، علیہ السلام
 کہتے ہیں قرآن گاہ سے مرد وہی قرآن گاہ
 سے جو مندر علیہ السلام نہ تھی۔

(۲) ”عن سافع ان ابن عمر احبہ حضرت سافعؓ سے روایت ہے کہ انھیں
 قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے خبر دی کہ رسول
 وسلم یدبح وینحر بدمصیٰ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں ذبح اور نحر کیا کرتے تھے،
 امام بخاریؒ کے قائم کردہ باب ورد کر کردہ احادیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ
 قربانی عید گاہ میں کرنی چاہئے جیسا کہ حضور علیہ السلام اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا معمول تھا،
 لیکن غیر مقلدین حضرات امام بخاریؒ کے قائم کردہ باب ورد کر کردہ احادیث کے خلاف
 گھروں میں قربانی کرتے ہیں کوئی ایک غیر مقلد بھی عید گاہ میں قربانی کرنا نظر نہیں آتا۔

(۳) قربانی فقط تین دن جائز ہے اس سے زیادہ نہیں!

امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۸۳۵ پر متعدد احادیث ذکر کی ہیں جس
 سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ قربانی صرف تین دن جائز ہے زیادہ نہیں وہ احادیث
 ملاحظہ فرمائیں

(۱) ”عن سلمۃ بن الاکوع قال قال حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
 السبی صلی اللہ علیہ وسلم من کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جو
 صحیٰ مسکم فلا یصبر بعد ناسہ قربانی کرے پس تیسری رات کے بعد ہرگز اس
 و بقی فی بیتہ منہ شبیٰ“ الحدیث حالت میں صبح نہ کرے کہ اس کے گھر میں قربانی
 کے گوشت میں سے چھپ چھپ ہو اموحوا ہو۔

(۲) ”عن عائشہ قالت الضحیٰ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ قربانی
 کب تملع منہا فنقدم بہ الی اسی کے گوشت کو ہم تک لگا کرتی رہا جیسا کہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بالحدیۃ فعال خدمت میں پیش کیا کرتے تھے مدینہ منورہ
 لا تأکوا الا ثلثۃ ايام و لیسست میں، نبی علیہ السلام سے فرمایا تیس دن
 بعربۃ و لکن اراد ان یطعمہ منہ علاوہ قربانی کا گوشت نہ کھایا کرو، حضرت
 واللہ اعلم“ عائشہ کا خیال ہے کہ یہ فیصد، رمی نہیں تھا بلکہ
 درود یہ تھا کہ دوسرے بھی گوشت حاصل کریں۔

(۳) "فر ابو عبیدہؓ شہدہ مع ابوجہدؓ نے کہا کہ پھر میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ عید کی انہوں نے مٹی پہنے انحضرتؐ نے خطبہ اس میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہا کہہ ان تا کثروا حیوہم سککہ فوق ثلث الحدیث

ابوجہدؓ نے کہا کہ پھر میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ عید کی انہوں نے مٹی پہنے انحضرتؐ نے خطبہ اس میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہا کہہ ان تا کثروا حیوہم سککہ فوق ثلث الحدیث

(۴) "عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلوا من الاصحی ثلاثاً وکرم عبد اللہ یا کرم ما ریت حیث یسفر من مری من اجل حیوہ الہدی

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا قربانیوں کا گوشت میں دن بھایا کرو، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب مری سے مکہ مکرمہ واپس آتے تو ریتوں کا تیل (روٹی) کے ساتھ استعمال کرتے گوشت کا سامن استعمال نہ کرتے کہ نہیں قربانیوں کا گوشت نہ ہو

امام بخاری رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا ہے کہ ان احادیث مبارکہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ قربانی فقط تین دن جائز ہے اس سے زیادہ نہیں دن لئے کہ ان احادیث مبارکہ سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور علیہ السلام نے تین دن قربانی کے گوشت کے کھانے کی اجازت دی تین دن سے زیادہ گوشت رکھنے کو منع فرمایا، سیدھی بات ہے کہ جب تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھا منع ہو تو تین دن کے بعد قربانی سے چار ہوئی۔ چنانچہ علامہ ابن قدامہ حنبلی (م ۶۲۰ھ) قربانی کے صرف تین دن جائز ہونے پر دلیل دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں

"ولبا ان اسبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی عن اد حار حیوہ الاصحی فوق ثلاث و لا حیوہ

ابو بکر اسبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ گوشت کو تین دن سے زیادہ رکھنا منع ہے، پھر ایت

الذبح فی وقت لایحوراد حار وقت میں قربانی کرنا کیسے جائز ہوگا جس میں
الاصحیۃ الح^۱ قربانی کا گوشت رکھنا ہی جائز نہ ہو۔

لیکن غیر مقلدین حضرات بخاری شریف کی مذکورہ چاروں حدیثوں کے خلاف
چوتھے دن بھی قربانی کرنا جائز سمجھتے ہیں نہ صرف جائز بلکہ چوتھے دن قربانی کرنا ہی سنت
شمار کرتے ہیں، اس سلسلہ میں بھی غیر مقلدین نے متعدد رسالے لکھے ہیں جو بازار میں مل
جاتے ہیں، یاد رہے کہ تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھنے کی ممانعت بعد میں ختم ہو گئی
تھی، البتہ قربانی کرے کا حکم بدستور تین دن تک کے لئے باقی رہا جیسا کہ دیگر احادیث و
اُن کی شروح میں مفصلاً مذکور ہے

(۳۸) ڈاڑھی کہاں تک رکھنی مسنون ہے؟

حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۸۷ پر یہ حدیث شریف ذکر فرمائی ہے
عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نبی اکرم
علیہ وسلم فر حالوا حدیث سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے
المشعر کیں وقروا اللہ فی فرمایا ڈاڑھیں بڑھاؤ اور مونچھیں کٹاؤ،
واخفوا الشوارب وکان ابن عمر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب حج
اداحج اوا عتمر قدص علی لہجہ یا عمرہ کرتے تو اپنی ڈاڑھی کو ٹھکی میں لے کر
جتھی ٹھکی سے زیادہ ہوتی اسے کاٹ دیتے۔
فما فصل احدہ

حضرت امام بخاریؒ نے حضور اکرم ﷺ کے ارشادِ درانی کو نقل کرنے کے فوراً بعد جو حضرت
عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ڈاڑھی کو ایک مشت
تک بڑھانے کا حکم ہے اور ڈاڑھی ایک مشت تک رکھنا مسنون ہے اس سے زیادہ مسنون
نہیں کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نہایت متبع سنت نبویؐ تھے اور سنت و رسالت کو
خوب سمجھتے تھے، لہذا اگر ایک مشت سے زیادہ ڈاڑھی رکھنے کا حکم ہوتا اور ایک مشت سے
زیادہ ڈاڑھی رکھنا مسنون ہوتا تو ناممکن تھا کہ آپ اپنی ڈاڑھی کو اس کی حالت پر نہ چھوڑتے

اور ایک مُشت سے زیادہ کٹا دیا کرتے، پھر یہ بھی سوچنے کی بات ہے کہ حضور علیہ السلام کے ارشاد گرامی (ڈڑھیاں بڑھاؤ موچھیں کٹاؤ) کو حضور علیہ السلام سے حضرت بن عمرؓ ہی نقل کر رہے ہیں یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آپ کو حضور علیہ السلام کا ارشاد گرامی ڈڑھی بڑھانے سے متعلق معلوم ہو آپ اُسے اُسے نقل بھی کریں اور پھر قبضہ سے زائد ڈاڑھی کٹا کر اس کی مخالفت بھی کریں، نیز یہ بات بھی قابل غور ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے یہ فعل حج و عمرہ کے موقع پر کیا جو لوگوں کے اجتماع کا موقع ہوتا ہے لیکن آپ کے اس فعل پر کسی صحابی نے نکار نہیں کیا اور یہ کہیں کہ کہ ابن عمرؓ تم حضور علیہ السلام کے ارشاد گرامی کی مخالفت کے مرتکب ہو رہے ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام جو مراجع میں رسول تھے (ﷺ) اُن کے نزدیک منشاء رسالت یہی تھا کہ ڈاڑھی ایک مُشت تک ہی رکھی جائے تاکہ ارشاد رسول ﷺ پر بھی عمل ہو جائے اور چہرہ کا حسن و جمال بھی باقی رہے، امداد ابن جریر رحمہ اللہ اس حدیث کی تشریح میں تحریر فرماتے ہیں

”قلت انہی یظہر ان ابن عمر کان لا یحصى هذا التحصيص بالسلك من کان یحمل الامر بالاعفاء عمن غیر احواله انہی نشوة بیہا الصورة بافراط طول شعر السحبة او عرصہ وقد قال الطبری ”ذهب قوم الی ظاہر الحدیث فکروا انہما ینزلون من السحبة من طویھا ومن عرصھا وکان قوم اذ اراد علی القیصۃ یؤحدہا براندثہ من بسندہ الی ابن عمر انہما

میں کہتا ہوں کہ جو بات ظاہر ہو رہی ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کا ڈاڑھی کو ٹٹانا اور بقدر ایک مُشت کے رکھنا یہ حج و عمرہ کے ساتھ خاص نہیں تھا بلکہ وہ ڈاڑھی سے بڑھانے سے حکم کو اس حالت پر محمول کرتے تھے کہ ڈاڑھی طول و عرض میں زیادہ بڑھ کر صورت کو بھدی اور مدھم کر دے، امام طبرانیؒ کا کہنا ہے کہ ایک قوم ظاہر حدیث کی طرف مائل ہے اور ڈاڑھی سے طول و عرض سے کٹوانے کو عمرہ سمجھتی ہے، ایک قوم نے یہ کہا ہے کہ جب ڈاڑھی ایک مُشت سے بڑھ جائے تو وہ مدھم کر دے، امام

دالك والى عمراء فعن دالك طبرنی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ
 برجل وس طریق ابی هريرة انه حضرت ابن عمرؓ نے ایسا کیا ہے اور حضرت عمرؓ
 نے بھی ایک شخص کے ساتھ ایسے ہی تھا
 وعدہ
 اور حضرت ابو ہریرہؓ کی ایسا ہی کرتے تھے۔

علامہ ابن حجر کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حضور
 علیہ السلام کے فرماں کا یہ مطلب لیتے تھے کہ ڈاڑھی اتنی بڑھاؤ کہ چہرہ کا حسن برقرار رہے
 نہ تنی کہ شکل و صورت بگڑ کر بھدی اور مدنا گئے لگے، رو رہا کہ مشہدہ ہے کہ جس کی ڈاڑھی
 قدر قبضہ ہوتی ہے وہ خوبصورت لگتی ہے اور جس کی بہت لمبی ہوتی ہے وہ بد مانگتی ہے۔
 علامہ ابن حجر کے اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قدر قبضہ تک ڈاڑھی رکھنے کا
 عمل صرف حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی کا نہیں ہے بلکہ ان سے وہ حضرت عمرؓ اور حضرت
 ابو ہریرہؓ کا بھی یہی عمل تھا۔

لیکن غیر مقلدین حضرات بخاری شریف کی اس احادیث کے خلاف چہہ تا بالکل
 ڈاڑھی منڈواتے ہیں کچھ ایک مشت سے کمر لگتے ہیں اور کچھ ایک مشت سے اس قدر زیادہ
 بڑھا دیتے ہیں کہ وہ ستہرا، دستہ کا باعث بن جاتی ہے اور اس پر مستزاد یہ کہ سے سات کھینچتے
 ہیں اور اس پر اصرار کرتے ہیں، غیر مقلدین کا یہ طریق عمل مشہدہ ہے جس پر ان کی میل کی
 ضرورت نہیں۔

(۳۹) امام بخاریؒ کے نزدیک مصافحہ

دونوں بے ہوش ہو کر ہنس رہے ہوں :

حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۹۲۶ پر پہلے یہ باب قائم
 فرمایا 'باب المصافحہ' جس سے مصافحہ کا معنی ہوتا ثابت کیا اس کے بعد معنی دوسرے
 باب کی طرح قائم فرمایا 'باب الاحد بالیدین و صافح حماد بن رید بن
 المبارک بیدہ' علامہ وحید الزماں صاحب اس کا ترجمہ کرتے ہیں 'باب مصافحہ دونوں
 کی فتح الہامی ج ۱۰ صفحہ ۳۵

ہاتھوں سے کرنا احمد بن زید نے عبد اللہ بن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا^۱

اس ترجمہ کتاب سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت امام بخاریؒ نے ۱۰۰۰ ہاتھوں سے مصافحہ کرنا سنت ہے اس لئے کہ انہوں نے صرف باب مصافحہ پر اکتفا نہیں فرمایا کیونکہ اس سے دونوں ہاتھ سے مصافحہ کی صراحت نہیں ہوتی اگر صرف اس پر اکتفاء فرماتے تو ہو سکتا تھا کہ کوئی صرف ایک ہاتھ سے مصافحہ کو سنت سمجھ بیٹھتا اس احتمال کو قطع کرنے کے لئے حضرت امام بخاریؒ نے دوسرا باب قائم کیا اور بتلایا کہ ایک ہاتھ سے مصافحہ کو کوئی سنت نہ سمجھے، مصافحہ دونوں ہاتھ سے کرنا سنت ہے، اسلاف کا معمول بھی یہی تھا کہ وہ دونوں ہاتھ سے مصافحہ کیا کرتے تھے، چنانچہ حماد بن زیدؒ نے عبد اللہ بن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا۔ پیچھے آپ امام بخاریؒ کی سوانح میں پڑھ چکے ہیں کہ امام بخاریؒ نے فرمایا ”میرے والد نے امام مالک سے سماع حاصل کیا، احمد بن زیدؒ کو دیکھا اور عبد اللہ بن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا“ لیکن امام بخاریؒ کے اس موقف اور اس کی استدلال میں پیش کردہ حدیث اور اسلاف کے عمل کے خلاف غیر مقلدین اس پر منصر ہیں کہ مصافحہ صرف ایک ہی ہاتھ سے سنت ہے، چنانچہ علامہ حمید اللہ میرٹھی صاحب ایک استفتاء کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں۔

”بعد حمد و صلوة کے واضح ہو کہ مصافحہ کے بارے میں اگرچہ رواج تو ایسا ہی ہو رہا ہے کہ اکثر آدمی دونوں ہاتھوں سے کرتے ہیں اور اسی کو اچھا بھی سمجھتے ہیں لیکن حدیثوں کی رو سے ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کرنا ثابت ہوتا ہے“^۲

اسی تو ہے میں ”گئے چل کر موصوف تحریر فرماتے ہیں

”اور ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ مصافحہ میں سنت طریقہ یہی ہے کہ ایک ہاتھ سے کیا جاوے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنا سنت نہیں ہے“^۳

یہ فتویٰ میاں نذیر حسین صاحب دہلوی کا مصدقہ ہے اس فتوے کی تائید مولانا

عبدالرحمن مبارک پوری نے بھی کی ہے وہ اس کی تائید میں لکھتے ہیں

”هو الموقوف جواب صحیح ہے۔ شک مصنف کا طریقہ مسنون ہی کی

ہے کہ ایک ہاتھ سے یعنی داہنے ہاتھ سے یا چاہے اور دونوں

ہاتھوں سے مصنف نے اس حدیث مرفوعہ صحیح سے ثابت نہیں“

(۵۰) نماز میں جلسہ استسقاء کی حدیث مسنون نہیں :

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۹۸۶ پر ایک حدیث

شریف ذکر فرمائی ہے جو درج ذیل ہے

”عن ابی ہریرۃ قال رآنا رجلاً دخل المسجد یصلی ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ناحیۃ المسجد فجاء فسلم علیہ فقال لہ ارحح فصل فانک لہ متصل فارجع فصلی ثم سلم فقال وعلیک ارحح فصل فبانک لہ متصل فلی الناستۃ فاعلمنی ان ادا قمت الی الحفوة فاسمع اوصوء ثم اسفل المذبح فکبر واقرا بسم معک من القرآن ثم ارفع حسی بضعین راکعاً ثم ارفع رأسک حسی تعبدل فائسأ ثم اسجد حسی نظمثن ساجداً ثم ارفع حسی تسوی و قطعثن جالساً ثم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص مسجد نبوی میں داخل ہو کر نماز پڑھنے لگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کے ایک گوشہ میں تشریف فرما تھے وہ شخص نماز کے فارغ ہو کر آپ کے پاس آیا اور سلام کیا آپ نے فرمایا: اوکں جاؤ اور نماز پڑھو یونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی دو دو رکعتیں کیا اور دو بار نماز پڑھ کر پھر آپ کو سلام کیا آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا: یا ابی ہریرہ! نماز پڑھ کر تیسری مرتبہ اس شخص نے عرض کیا مجھے (نماز کا طریقہ) بتا دیجئے آپ نے فرمایا: جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو پہلے اچھی طرح وضو کر اور پھر تہجد پڑھ کر تکبیر کہو اور جتنی تمناں سے قرآن پڑھ کر پڑھو اس کے بعد اطمینان سے رکوع کرو

اسجد حتی نطمئن ساجد انہ پھر سر اٹھا کر سیدھے کھڑے ہو جاؤ، پھر ارفع حتی تنسویٰ فاعلم انہ اطمینان سے سجدہ کرو پھر سجدہ سے اٹھ کر اطمینان سے بیٹھ جاؤ پھر اطمینان سے اٹھ کر سیدھے کھڑے ہو جاؤ اور اسی طرح تمام نماز میں کرو۔

بخاری شریف کی اس صحیح صریح مرفوع قولی حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ ہر نماز میں چار سجدات مستنون نہیں ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تعلیم فرما رہے ہیں آپ اسے روعاً و بخو سے اٹھنے کا طریقہ ارشاد فرماتے ہیں لیکن چار سجدات کا کوئی تذکرہ تو کیا شمار بھی نہیں فرماتے اس سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ نماز میں چار سجدات مستنون نہیں ہے ورنہ آپ اس شخص کو جس کی تعلیم بھی دیتے رہتے وہ روایت جس سے آپ کا چار سجدات برنا معلوم ہوتا ہے تو اس کو حالت عذر پر محمول کیا جائے گا تا کہ آپ کے قول و فعل میں تعارض نہ پڑے اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ اگر کسی عکس بظاہر قول و فعل میں تعارض ہو تو محدثین کے ایک اہل قول کا نتیجہ ہوتا ہے اور فعل کی کوئی توجیہ نہ جاتی ہے۔

بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۴۴ میں حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک حدیث درج فرمائی ہے

”عن اسود عن ابی قلابہ ان حضرت ایوب سختیابی حضرت ابوقلابہ سے مکتب میں اسجویرٹ میں لایا صحابہ راہب لڑتے ہیں کہ حضرت مکتب میں الا ابینکم صلوٰۃ و سون اللہ صلی ویت نے اپنے ساتھیوں سے کہا یا میں تمہیں اللہ عجلہ و سون و ذات فی غیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو حنین صلوٰۃ لہم رکع فکبر ثم قلہ کہتے ہیں کہ یہ کوئی فرض نماز کا وقت نہ تھا

یاد رہے کہ بخاری شریف کے ایک مقام پر یہ عقد خاص بھی آیا ہے میں محدثین کا بیان ہے یہ عقد خاص اس کی روایت قاضی نے دیکھی ہے ابواب ۲۷ صفحہ ۴۹

رفع رأسه هبة ثم سجدة ثم چنانچہ آپ کھڑے ہوئے پھر رکوع کیا اور
رفع رأسه هبة ثم سجدة ثم رفع تکبیر کہی پھر رکوع سے سر اٹھایا اور تھوڑی دیر
رأسه هبة فصبى صوة عمرو بن ثمیر سے رہے پھر سجدہ کیا پھر سجدہ سے سر اٹھایا
مسلمة شيخنا هذا قال ايوب كان اور تھوڑی دیر ثمیر سے رہے پھر آپ نے
يضع شيئا ثم ارفعهم لمعلونه کان (دوسرا) سجدہ کیا پھر سجدہ سے سر اٹھا اور تھوڑی
يعد في الثالثة او الرابعة دیر ثمیر سے رہے غرض انھوں نے ہمارے شیخ

عمرو بن سلمہ کی طرح نماز پڑھی، حضرت
ایوب سخت بیمار تھے فرماتے ہیں کہ ہم وہیں سلمہ نماز
میں ایسا کام کیا کرتے تھے جو میں نے
اور وہاں کو کرتے ہوئے نہیں دیکھا وہ یہ کہ وہ
تیسری رکعت کے بعد یا چوتھی رکعت کے
شروع میں بیٹھتے تھے۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ خیر القرون (صحابہ و تابعین و تبع
تابعین) کے دور میں جلسہ واستراحت و سنت نہیں سمجھا جاتا تھا اس لئے اس کا رواج نہیں تھا
وہ یہ ہے کہ حضرت یوب سخت بیمار (۳۱ھ) جو طویل القدر تابعین میں سے ہیں جنہوں
سے صحابہ کرام اور تابعین عظام کو دیکھا ہے انہوں نے حضرت مالک بن حویرث کی وہ
حدیث جس میں ان کے جلسہ واستراحت کرنے کا ذکر ہے بیان کی تو فرمایا کہ حضرت مالک
بن حویرث نے ہمارے شیخ عمرو بن سلمہ جیسی نماز پڑھی، عمرو بن سلمہ نماز میں ایسا کام
کرتے تھے جو میں نے وہاں (یعنی صحابہ و تابعین) کو کرتے ہوئے نہیں دیکھا وہ یہ کہ عمرو
بن سلمہ تیسری رکعت کے بعد یا چوتھی رکعت کے شروع میں بیٹھتے تھے گویا جلسہ واستراحت
کرتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دور میں جلسہ واستراحت کا بالکل رواج نہیں تھا
ورنہ اس کے بارے میں حضرت یوب سخت بیمار (۳۱ھ) نہ فرماتے کہ میں نے یہ صحابہ و تابعین کو
کرتے ہوئے نہیں دیکھا، لیکن بخاری شریف کی ان احادیث کے خلاف غیر مقدسین

حضرت کا کہنا ہے کہ جلسہ استراحت مستحب بلکہ سنت ہے چنانچہ نواب نور الحسن خان صاحب لکھتے ہیں

”وجلسه استراحت سبب است“^۱

اور جلسہ استراحت سنت ہے۔

نواب وحید الزماں صاحب لکھتے ہیں

”ویسے حسب اریحلس حلیہ اور دوسرے جگہ کے بعد تھوڑی دیر بیٹھنا حقیقۃ بعد المسحۃ الثانیۃ“^۲ (جلسہ استراحت کرنا) سنت ہے۔

مولانا محمد اسماعیل علی صاحب تحریر ماتے ہیں

”یہ جلسہ واجب نہیں سنت ہے“^۳

(۵۱) قیاس مباحثہ حاکمیت

حضرت امام بخاری نے بخاری شریف ۲ ص ۱۰۸۸ پر ایک باب اس طرح قائم فرمایا ہے ”من شبہ اصلاً معلوماً باصل میں قد بین الله حکمها لیفہم المسائل“ ایک امر معلوم کو دوسرے امر واضح سے تشبیہ دینا جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیا ہے تاکہ پوچھنے والا سمجھ جائے، اس باب کے تحت حضرت امام بخاری نے درج ذیل دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں۔

(۱) ”عن ابی ہریرہ ار اعواسا اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ ایک اعرابی حضور اکرم ﷺ کے پاس فقال ار اسرأسی ولدت علما“ کہہ رہے گا کہ میری بیوی نے ایک کا بچہ اسود واسی ابکر تہ فقار لہ رسول جانا ہے جسے میں اپنا نہیں سمجھتا حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہل لک السلام نے اس سے پوچھا کہ تمہارے پاس اس ابل قال نعم قال فما الواہما اونٹ ہیں بولاہا ہیں آپ نے فرمایا کہ

قیاس کرنا جائز ہے پہلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور علیہ السلام نے انسانوں میں رنگ کی تبدیلی کو حیوانوں میں رنگ کی تبدیلی پر قیاس فرمایا ہے اور دوسری حدیث سے ظاہر ہو رہا ہے کہ آپ ﷺ نے اللہ کے قرض کی ادائیگی کو انسانوں کے قرض پر قیاس فرمایا ہے کہ جب انسانوں کے قرض کی ادائیگی ضروری ہے تو اللہ کے قرض کی ادائیگی بطریق اولیٰ ضروری ہوگی، امام بخاری کے ترجمۃ المساب کی تشریح میں علامہ وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں

”اسی کو قیاس کہتے ہیں، باب کی دونوں حدیثوں سے قیاس کا جواز نکلتا ہے لیکن ابن مسعودؓ نے صحابہ میں سے اور عام شععی اور ابن سیرین نے فقہاء میں سے قیاس کا انکار کیا ہے، باقی تمام فقہاء نے قیاس کے جواز پر اتفاق کیا ہے جب اس کی ضرورت ہو اور جمہور صحابہ اور تابعین سے قیاس مقول ہے اور وہ جو امام بخاری نے رائے اور قیاس کی مذمت میں کی ہے اس سے مراد وہی قیاس اور رائے ہے جو فاسد ہو یس قیاس صحیح شرع کے ساتھ وہ بھی جب حدیث اور قرآن میں وہ مسدود ہے۔“ کے ساتھ نہ ملے شرعاً نے جائز رکھا ہے ورنہ اس کے کام چننا شروع ہے۔“

لیکن امام بخاری کے ترجمۃ المساب اور مذکورہ احادیث سے خلاف غیر مقلد ہیں حضرات جیٹ قیاس کے منکر ہیں وہ سے جار نہیں سمجھتے بلکہ اسے کار شیطان قرار دیتے ہیں اُن کا کہنا ہے ”اہل حدیث کے اصول = اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول“ اور اس سے احناف کو اہل الرائے و قیاس کہہ کر دس دھڑاس نکالتے ہیں

نواب نور الحسن خان صاحب تحریر فرماتے ہیں

”و بعد از آن کہ اجماع چہری نیست قیاس مصطلح کہ تہ اندیل رابع قرار دادہ اند خود مکفی المؤید شدو

سماند مگر ایکہ ادلہ دیں اسلام و ملت جفعہ خیر
الاسام مسحصر در دو چیر بسب یکی کتاب
عزیز و دیگر بسب مطہرہ وما ورائہ این پر دو کد م
حجت نیرہ و برہاں قطع نیست

اور جب کہ اجماع کی کوئی حیثیت نہیں تھی اس لیے (فقہائے)
چوتھی دلیل قرار دیا ہے خود ہی اس کی ضرورت پوری ہو گئی اور وہ پھر
رہا سوائے اس کے کہ دین سلام اور غیرہ نام کی ملت حقدی نہیں دو
چیزوں میں منحصر ہیں نمبر کتاب اللہ نمبر ۲ سنت مطہرہ اور ان
دونوں چیزوں کے علاوہ کوئی چیز بھی حجت نیرہ و برہاں قطع نہیں ہے۔

نواب احید الزماں صاحب جو بحاری شریف کی شرح میں فرماتے ہیں کہ ”بغیر
اس کے کام چلہ اشارتے“ وہ اپنی کتاب میں اپنے عقائد کے تحت رقمطراز ہیں

”واصول الشرع انما الكتاب اصول شرع دو ہیں () کتاب اللہ
والسنة ورابعهم الاجماع (۲) سب رسوں اللہ معصوم کے مطلقاً
مصنفاً والقبول الصحيح اصطلاحاً اجماع اقسام میں سے ایک ہے لیکن حق
والحق ان الاجماع الصبی بات یہ ہے کہ اجماع قطعی ہر قیس دونوں
والقبول ليسما بحسب سر منہی حجت ملزم نہیں ہیں البتہ یہ دونوں مظہر اور
ولکن مطہر در ادعیان“

(۵۲)۔ اجماع حجت ہے :

حضرت امام بخاری بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۹۸ پر ایک باب قائم فرماتے ہیں
”بأن ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم وحض على اتفاق اهل العلم وما

اجمع علیہ الحرمین مکة والمدینۃ الحج ۔ مکھڑت حدیث نے عاموں سے تھاق کرنے کا جو ذکر فرمایا ہے اس کی ترغیب دہی سے اور مکہ اور مدینہ کے عاموں سے صحت کا بیان (ترجمہ علامہ وحید لڑمیں)

امام بخاری کے قائم کردہ اس باب سے ثابت ہو رہا ہے کہ اس کے رد میں صحت امت حجت ہے یا خصوصاً علماء میں شریعت کا جماع، یعنی جمہور کا مسلک ہے۔

لیکن امام بخاری کے اس موقف کے خلاف غیر مقصدین کے روایت جماع امت حجت نہیں ہے جیسا کہ پہچنے، حوالہ نزار، ایلی حوالہ مزید نواب صدیق حسن صاحب کا ملاحظہ فرماتے چلیں، نواب صاحب تحریر فرماتے ہیں

”و خلاف است در امکان اجماع اور فی غیر اجماع کے محسوس ہونے میں اس فی نفسہ و امکان علم ہذاں کے علم کے ممکن ہونے میں اور ہا کی طرف و امکان نقل آں بسوئے ما وحو اس کے عقل ہونے میں، خلاف سے، حق عدم اوست و بر تقدیر تسلیم بات یہ ہے کہ یہ کچھ بھی ممکن نہیں اور ن ایں ہمہ خلاف است در آنکہ سب کو مان لینے کی صورت میں پھر بھی حجت شرعی است اسے یا نہ، مذہب سب میں اختلاف ہے کہ جماع شرعی صحت جبرور حجت اوست و دلیل بر آں برداکثر سماع است فقط نہ عقل، و حق عدم حجت اوست و اگر تسلیم کنیم کہ حجت است و علم ہذاں ممکن پس اقصی ما حجت ہے و اس کا علم ممکن ہے تو زیادہ سے فی الباب است کہ مجمع علیہ زیادہ یہ ہوگا کہ جس چیز پر جماع ہوا ہے اس حق بشدد و لارم بھی آید اریں حق ہے لیکن اس سے یہ ارم نہیں تاکہ اس وجوب اتباع و چیز کا اتباع بھی واجب ہو

یہی وجہ ہے کہ غیر مقلدین حضرات اجماعی مسائل کی بھی پروا نہیں کرتے، غیر مقلدین زمانہ کے بارے میں یہ شکایت صرف ہمیں ہی نہیں ان کے بڑوں کو بھی ہے چنانچہ نواب وحید الزماں صاحب تحریر فرماتے ہیں

”غیر مقلدوں کا گروہ جو اپنے تئیں الحمدیث کہتے ہیں انھوں نے ایسی آزادی اختیار کی ہے کہ مسائل اجماعی کی بھی پروا نہیں کرتے نہ سلف صالحین، صحابہ اور تابعین کی، قرآن کی تفسیر صرف لغت سے اپنی من مانی کر لیتے ہیں حدیث شریف میں جو تفسیر آچکی ہے اس کو بھی نہیں سنتے، بعضے عوام الحمدیث کا یہ حال ہے کہ انھوں نے صرف رفع یدین اور آمین بالجبر کو الحمدیث ہونے کے لئے کافی سمجھا ہے، باقی اور آداب اور سنن اور اخلاق نبوی سے کچھ مطلب نہیں غیبت، جھوٹ، افتراء سے پاک نہیں کرتے، ائمہ مجتہدین رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اولیاء اللہ اور حضرات صوفیہ کے حق میں بے ادبی اور گستاخی کے کلمات زبان پر لاتے ہیں اور اپنے سوا تمام مسلمانوں کو مشرک اور کافر سمجھتے ہیں، بات بات میں ہر ایک کو مشرک اور قبر پرست کہہ دیتے ہیں“^۱

(۵۳) اجتہاد جائز ہے:

حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف ج ۲ صفحہ ۱۰۹۲ پر ایک باب اس طرح قائم فرمایا ہے ”باب اجر الحاکم اذا اجتهد فاصاب او اخطا“ اگر کوئی حاکم اجتہاد کرے پھر چاہے اس کا اجتہاد درست ہو یا اس سے خطا ہو جائے بہر حال اسے اجر ملے گا، امام بخاریؒ نے اس باب کے تحت یہ حدیث شریف ذکر فرمائی ہے

عن عمرو بن العاص انه سمع حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اکرم یقول "اذا حکم الحاكم فاجتهد" کو سنا آپ فرما رہے تھے کہ جب کوئی حکم اصاب فله اجر ان اذا حکم حاکم اجتہاد کر کے کوئی حکم دے پھر وہ حکم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر صواب اور درست ہو تو اس کو دواجر ملیں گے اور جب کوئی حاکم اجتہاد کر کے کوئی حکم دے اور اس میں اس سے غلطی ہو جائے تو اس کو ایک اجر ملے گا۔

امام بخاریؒ کے قائم کردہ باب اور اس میں ذکر کردہ حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ امت مسلمہ کے مجتہدین کے لیے اجتہاد جائز ہے پھر اگر مجتہد کا اجتہاد درست و صواب ہو تو اس کے لئے دواجر ہیں اور اگر اس سے خطا ہو جائے تو ایک اجر ہے اس حدیث شریف اور اس جیسی دیگر بہت سی احادیث کے تحت ائمہ مجتہدین نے بہت سے مسائل جو کتاب و سنت میں منصوص نہ تھے ان میں اجتہاد کیا اور امت نے ان پر عمل کیا، لیکن امام بخاریؒ کے قائم کردہ باب اور ذکر کردہ حدیث شریف کے خلاف غیر مقلدین حضرات ائمہ مجتہدین کے اجتہادات کے سخت مخالف ہیں اور اپنی جہالت کی بناء پر ان کے اجتہادات کو کتاب و سنت کے خلاف بتلاتے ہیں،

حیرت کی بات ہے کہ غیر مقلدین حضرات ائمہ مجتہدین کے اجتہادات کے تو خلاف ہیں ان کو تو ماننے کے لئے تیار نہیں لیکن خود مجتہد بنے ہوئے ہیں اور ضلُّوا فاضلُّوا کے مصداق خود بھی گمراہ ہو رہے ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کر رہے ہیں۔

قارئین محترم! مضمون کی طوالت کے پیش نظر ہم حضرت امام بخاریؒ کے اجتہادات اور بخاری شریف کی وہ احادیث جن پر غیر مقلدین عمل نہیں کرتے ان کی فہرست یہیں پر ختم کرتے ہیں اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ بس اتنے ہی اجتہادات اور احادیث ہیں جن پر غیر مقلدین عامل نہیں بلکہ امام بخاریؒ کے پچاسیوں اجتہادات اور ان کی ذکر کردہ

پچاسیوں احادیث مزید ایسی ہیں جن پر غیر مقلدین کا عمل نہیں چارپانچ کی طرف تفصیل میں جائے بغیر صرف اشارہ کئے دیتے ہیں۔

(۱) بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۳۳ میں ہے حضور علیہ الصلوٰۃ السلام ایک مہ پانی سے وضو کرتے تھے لیکن غیر مقلدین کا اس پر عمل نہیں۔

(۲) بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۳۹ میں ہے کہ حضور علیہ السلام ایک صاع پانی سے غسل کرتے تھے لیکن غیر مقلدین کا اس پر کوئی عمل نہیں۔

(۳) بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۵۱ پر حدیث ہے حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور علیہ السلام کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا لیکن غیر مقلدین کا اس پر عمل نہیں ہم نے کسی کو آج تک ایک کپڑے میں نماز پڑھتے نہیں دیکھا۔

(۴) بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۷۲ پر ایک باب ہے "باب اذا حمل جارية صغرة على عنقه في الصلوة" ہم نے آج تک کسی غیر مقلد کو اس پر عمل کرتے نہیں دیکھا۔

(۵) بخاری شریف ج ۱ صفحہ ۱۲۷ میں ہے کہ حضور علیہ السلام جمعہ کے دو خطبے ارشاد فرماتے تھے دونوں کے درمیان بیٹھتے تھے لیکن غیر مقلدین حضرات عربی کا صرف ایک خطبہ پڑھتے ہیں درمیان میں بیٹھتے بھی نہیں، یاد رہے کہ ان حضرات کی اردو تقریر کو خطبہ ہرگز قرار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ حضور علیہ السلام سے عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں جمعہ کا خطبہ ثابت نہیں۔

قارئین محترم! ہماری پیش کردہ تفصیلات سے آپ نے اندازہ لگا لیا ہوگا کہ غیر مقلدین حضرات امام بخاریؒ سے عقیدت و محبت اور بخاری شریف پر عمل کے دعوے میں کس قدر سچے ہیں؟ حقیقت یہ ہے کہ یہ حضرات بخاری شریف پر عمل کا زبانی طور پر دعویٰ تو کرتے ہیں لیکن حقیقت میں ان کا بخاری شریف پر عمل نہیں، یہ تو صرف چند اختلافی مسائل کی وجہ سے بخاری پر عمل کا دم بھرتے ہیں اور کچھ نہیں اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ وہ ان حضرات کو ہدایت نصیب فرمائے اور سادہ لوح عوام کو گمراہ ہونے سے بچائے۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ



غیر مقلدین حضرات بعض
تنازع مسائل سے متعلق چند احادیث
سادہ لوح عوام کو دکھا کر انہیں یہ باور کرانے کی
کوشش کرتے ہیں کہ حدیث پر فقط اجماع عمل کرتے
ہیں اور کوئی نہیں، اور حنفی لوگ تو حدیث کے خلاف عمل کرتے
ہیں اور ان کے پاس احادیث ہیں ہی نہیں، اس صورتحال کے
پیش نظر اس بات کی ضرورت تھی کہ ایک ایسی کتاب ترتیب دی
جائے جس میں ان احادیث کو جمع کیا جائے جن پر احناف عمل کرتے
ہیں اور غیر مقلدین ان پر عمل کرنا تو کہا ان کے خلاف عمل کرتے ہیں
حدیث اور اجماع میں اسی ضرورت کو پورا کیا گیا ہے۔ الحمد للہ
اس کتاب میں نماز کے ۷۷ مسائل سے متعلق کثیر تعداد
میں احادیث مہارکہ ذکر کر کے ثابت کیا گیا ہے کہ احناف
احادیث پر عمل کرتے ہیں اور غیر مقلدین کا
پروپیگنڈا بالکل بے بنیاد اور غلط ہے۔